

٢١٤

١٠٨

الأنوار الإلهية في المقدمة السنوية ، للنابلسي ، عبد

الغني بن . اسماعيل - ١١٤٣ هـ . كتبت سنة ١٢٣٧ هـ .

٢٢٧ ق ٢٥ س ٢٢ × ٥ سم

نسخة حسنة ، خطها نسخ معتاد ، ناقصة الأثناء .

معجم المؤلفين ٥ : ٢٧١ هدية العارفين ١ : ٥٩٠

١ - أصول الدين أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ .

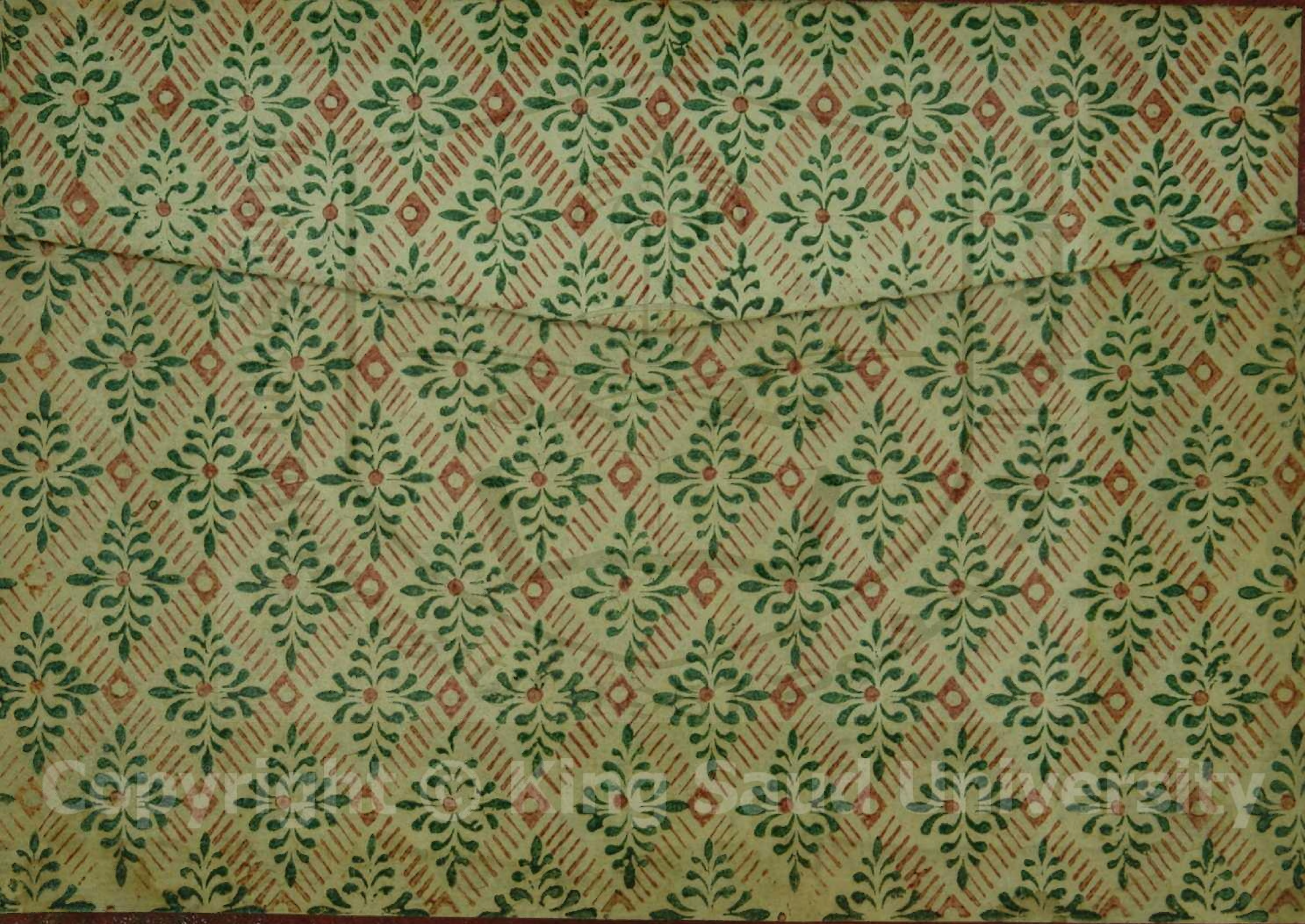
٦٠٦٢

Copyright © King Saud University

٥١١٧٥٥

١٤١٧ ١٦١٧





7.75



الأنوار

في شرح

مسرح

في شرح

مسرح

فائدة  
من كتب هذه الحرف  
في كتاب يكون قادراً على  
حفظ مسائله  
حج ١١٧٠ هـ ١١١٠ هـ



مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٦٠٦٢  
الصفحة: ١٧٤٤  
الكتاب: الأنوار البهية في المصنفات النورية  
المؤلف: الفيلسوف عبد الله بن عبد الله  
تاريخ النسخ: ١٢٤٧ هـ  
اسم الناشر: \_\_\_\_\_  
عدد الأوراق: ٢٧  
ملاحظات: \_\_\_\_\_

Copyright © King Saud University





بسم الله الرحمن الرحيم وتستعين  
الحمد لله الموجود وجميع الموجودات بالنسبة الى وجوده تعالى الحقيقي  
عدم الواحد لا أحد الخالف للعوادث القائم بنفسه الموصوف بالقدم  
والبقاء واشهد ان لا اله الا الله القادر المريد بقدرته وارادة على خلاف  
ما تعهده العبيد العالم بعلمه المحيط بالكميات والكيفيات والحي وجميع العلوم  
بالنسبة الى حياته الحقيقية اموات السميع البصير بلا تشاؤ ولا غيظ  
بل سمع وبصر انزلين ابديين للكلام بكلام منزله عن الاصوات والكوف  
وعن جميع ما يوصف به الكلام المعروف فوق ما سواه من رتبة العدم لجواز  
الاعداد ام لا شيئا في حقه والاتحاد ولم يتخذ صاحبة ولا ولد الاستعانة  
النقا يص عليه وامتناع الدلول والاتحاد والصلاة وكلام  
على سوله محمد الامين الصادق الذي بلغ جميع ما امر بتبليغه للخلائق كما  
في حقه ما هو من الاعراض البشرية التي لا تنقص من مرتبته العلية  
العلية والمستحيل عليه ضد ما يجب له من الكمال ورضوان الله تعالى  
عن اله واصحابه اكرم اصحاب واشرف ال وغير التابعين لهم باحسان  
في كل زمان ومكان وبعد فيقول مولانا العلامة العدة الفهامة في العلم  
ويتمت الدهر الشيخ اسماعيل النابلسي الحنفى عامله الله بلطفه الخفي  
هذا شرح لطيف وضعة على المقدمة السنوسية التي صنفها الشيخ  
الامام العالم العامل الولي ابو عبد الله ابن يوسف السنوسي الحسني  
تغذه الله برحمته واجمعه فسيح جنته في علم التوحيد نفع الله تعالى بها

وبشرهما هذا جميع العبيد وقد طلب مني ذلك بعض الاحباب والله  
الموفق والهادي الى طريق الصواب **سنة** الانوار الالهية في شرح المقدمة  
السنوسية ومن الله استمد الاعاز والتوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل  
نعم المولى ونعم النصير وهو على كل شئ قدير وبيا الاجابة جدير **بسم الله الرحمن الرحيم**  
اي ابتدا بكل اسم من اسمائه الذاتية نحو الاول والآخر الظاهر الباطن  
وبكل اسم من اسماء الصفات نحو اللطيف الخبير القدوس المتعال  
اسم من اسماء الافعال نحو الخالق البارئ المصور ولهذا الذكر  
من كل مرتبة اسماء الله من مرتبة الذات قال الله تعالى والله غني عن العالمين  
يعني بالذات والرحمان من مرتبة الصفات قال الله تعالى الرحمن على  
العرش استوي فالعرش ومادونه مظهر الصفات الالهية لانها  
المتعلقة بالاثار دون الذات العلية والرحيم من مرتبة الافعال قال  
تعالى وكان للمؤمنين رحيمًا فالؤمنون موضع من مواضع ظهور  
افعال الرب جل وعلا **الحمد** اي الوصف باوصاف الكمال للنفسية  
في حق الله تعالى للصفات جمال وصفات جلال **الله** اي الواجب الوجود  
بالذات المنزه عن التصورات والكيفيات **والصلوة** اي الرحمة من الله تعالى  
**والسلام** اي الامانة منه تعالى **عليه السلام** وهو محمد ابن عبد الله ابن عبد  
المطلب ابن هاشم صلى الله عليه وسلم ولم يصح باسمه الشريف لانه  
هو الرسول من الله تعالى حقيقة الى كافة الخلق والمرسلين جميعهم كالتائين  
عنه في تبليغ الرسالة الى العالمين قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين  
وقال تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبين لما يتكلم من كتاب وحيمه ثم  
جاكهم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به حقه ولتنصرنه قال اقرئتم  
واخذتم على ذلك الكراهي قالوا قرئنا قال فشهدوا وانا معكم من الشاهدين  
فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ولهذا كان لهم اماما في  
ليلة المهرج وسيجشرون يوم القيامة تحت لوائه وله الشفاعة عظمت  
في فضل الخطاب والقضا لما بهتم بانفسهم جميع الانبياء والمرسلين والي



هذا اشرف بقولي في ديوان المدح النبوي الذي سيمته نقحة القبول  
 في مدح الرسول من قصيدة هاء **هـ**  
 كل النبيين والرسول الكرام اتوا **هـ** نبأته عنه في تبليغ دعواه **هـ**  
 فهو الرسول الى كل الخلق في كل الدهور ونابت عنه افواه **هـ**  
**اعلم** هذا خطاب عام لكل من يريد معرفة الله تعالى وما كانت هذه المقدمة  
 متضمنة لغنى لا اله الا الله كما سيأتي ان شاء الله تعالى صدرها بقوله اعلم  
 اقتد بقول الله تعالى فاعلم ان لا اله الا الله **ان الحكم** اي اثبات امر ونفيه **العقل**  
 اي النسوب الى العقل وهو قوة روحانية ساكنة في الدماغ منبثة في مقدمته  
 بالتحصيل وفي وسطه بالتفكير وفي موخره بالحفظ ومن قال بان في القلب  
 لم يفرق بينه وبين الروح لانه لسانها ومظهرها في الدماغ والحق الفرق  
 والمراد ان جميع ما يمكن ان يدركه العقل **يخصر** انحصار عقليا **في ثلاثة**  
**اقسام** من انحصار الكلبي في جزئياته اذ كل واحد منها يسمى حكما عقليا  
 الاول **الوجود** الثاني **الاستحالة** والثالث **الاجزاء** وبيان الانحصار المذكور ان  
 العقل اذا نظر في الاشياء اما ان لا يستقر في الاشياء وفي وجود الشيء  
 فقط بعد نظره في البراهين القطعية او لا يستقر فيه الصورة عدم  
 الشيء فقط بعد النظر المنكسر او يستقر فيه صورة الوجود وصورة  
 العدم معا على السوية في حق الشيء فالاول هو الواجب والثاني المستحيل  
 والثالث الجائز واما القسم الرابع وهو ان لا يستقر فيه صورة وجود  
 الشيء ولا صورته بعد منه فليس من اقسام الحكم العقلي لان الحكم يستدعي حكما  
 عليه متصور في العقل وهذا القسم الرابع غير متصور في العقل وجوده  
 ولا عدمه فلا يخل بالخصر المذكور **فالواجب** العقلي لا الواجب الشرعي وهو  
 الذي ياتم تاركه ولا الواجب العرفي وهو الذي يخل تركه بالكمال **ما**  
 اي حكم والمراد الا درك **لا يتصور** بالبناء المعلوم فعلا لا يقال تصور  
 الشيء اي صار ذا صورة بالبناء المجهول فعلا متعدي من تصورت الشيء  
 اي وقعت صورة في ذهني **في العقل** وفي تلك القوة الاولى المنبثة في الدماغ

اما سابقة بالقوة الثانية المفكرة ولا حقه الثالثة للافضة ولا فهو مجاز  
 من اطلاق الكل على الجبر **عدمه** فاعل يتصور اي نائب فاعله اي ما لا يتصل  
 عدمه ذا صورة في العقل او ما يجعل العقل عدمه ذا صورة فيه **والاستحالة**  
 العقلي لا الشرعي وهو النقلب العين للخرق اذا صارت خلا ولا اللغوي  
 وهو المضمحل **ما** اي حكم وادراك **لا يتصور** اي يصير ذا صورة **في العقل**  
**وجوده** اي وجود ذلك الحكم **والجائز** العقلي لا الشرعي وهو المباح والصحيح  
 ولا اللغوي وهو المار ويقال جاز اذا مر **ما** اي حكم **يصح** اي يوجد ويست  
 ولم يقل يتصور كما قال في الواجب والاستحالة لعدم تنويعها فكيف  
 نفي التصور في عدم الثبوت بخلاف الجائز فانه لا نفي فيه **في العقل** الصحيح  
 لا المختل لقول السوفسطائية **وجود** تارة وهو فاعل يصح **وعده** تارة  
 اخرى معطوف على الفاعل والمراد ما يقبل العقل صورت وجوده  
 وصورة عدمه ولا يرد على تعريف الواجب ان المعطلة يتصل  
 في عقولهم عدمه ولا على تعريف المستحيل ان المتركين يتصور في عقولهم  
 وجوده لان تصورهم ذلك انما كان بسبب قطع نظرهم عن الحجج  
 والبراهين الموضوعية في الافاق وفي انفسهم قال تعالى سنريهم آياتنا  
 في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق واما مع البراهين المذكورة فلا  
 تبقى صورة عدم الواجب ولا صورة وجود المستحيل وهو المراد  
 ولا يرد على تعريف الجائز ان السوفسطائية لا يتصور في عقولهم وجوده  
 وهم عقلا لان المراد العقل الصحيح هو النظر وعقولهم مناقضة لاعتقادهم  
 ان الاشياء ثبوت لها بل هي منفية الثبوت ولا شك ان النفي حقيقة  
 من الحقايق فلزم من نفي الاشياء ثبوتها وايضا لو كانوا يعتقدون نفي  
 الاشياء على الحقيقة لما لحفظ عليهم وجودهم من انهم ان  
 بالاسباب العادية كالاكل والشرب والنوم واللبس ونحو ذلك  
 فهم ياكلون ويشربون وينامون ويلبسون الثياب لتحفظ عليهم حياتهم  
 فلولا اعتقادهم وجود هذه الاشياء كلها ما اعتبروا من ذلك ولا



مالت نفوسهم اليه لتحفظ به **وجوب** شرعيا اي يفترض فرضا  
 عينا **عليه** مكلف اي عاقل بالغ ذكر او انثى او عاقل عند ابي منصور  
 الماتريدي رحمه الله تعالى فان عنده يجب على الصبي العاقل معرفة الله تعالى  
 والجهور انه لا يجب على الصبي شي وان صح اسلامه ورتبه **شرعا** اي  
 وجوب شرعيا فان معرفة الله تعالى لا يجب قبل الشرع اتفاقا قال الله تعالى وما  
 كنا معزيين حتى نبعث رسولا وبعد ورود الشرع هل يشترط العلم به او يكفي  
 العقل في الاستدلال على المعرفة فن قال بان العلم شرط فيعجز من نشأ في  
 شاطئ جبل او في مغارة منقطعة عن الناس وهو عاقل بالغ اذ لم يقف  
 ايمانا ولا كفرا ومن قال بعدم اشتراط العلم مع وجود العقل فلا يبعد  
 بالجهل احد مطلقا وهذا معنى قولهم وهم البعض بان معرفة الله  
 واجبة شرعا عن الاشريعة وعقلا عند الماتريدي **ان يعرف** اي يجزم  
 من غير شك ولا تردد وجزا مستدلا الي الادلة العقلية والبراهين  
 القطعية لا بمجرد التقليد لائمة الاسلام بسبب تحسين الظن بهم فان ذلك  
 غير كاف في النجاة من الكفر عن البعض والصحيح انه يكفي بشرط الجزم  
 والطابقة ولكن غير كاف في حصول فرض المعرفة فالمقلد الجاهل المطبق  
 عاصي لا كافرا اي مقدرا ما يمكن المكلف معرفة من الوصف الذي **يجب**  
 وجوبا عقليا اي يتنع عدمه **في حق** اي شان **مولانا** اي الذي هو متولى  
 امرنا كله في الخير والشر وهو الله تعالى **عز** عن ادراكات العقول **وجل**  
 اي عظم عن تنزيهات العقول فضلا عن ادراكاتها وان يعرف **ما**  
 اي مقدرا ما يمكن المكلف توهمه من الوصف الذي **يجب** عقلا اي  
 يتنع وجوده في حق الله تعالى وان يعرف **ما** اي مقدرا يمكن المكلف  
 معرفة من نسبة الشيء الذي **يجوز** عقلا اي يمكن نسبة وجوده  
 وعدمه الى الله تعالى لان تمام نسبة الشيء اليه غير ممكن الا  
 بها من جميع الوجود **وكذا** اي مثل ذلك المذكور **يجب** وجوب شرعيا  
 اي يفترض **ان يعرف** اي يجزم جزوا مطابقا بقا عن دليل عقلي لا بمجرد

التقليد كما ذكرنا **مثل ذلك** يعني الواجب المستحيل والجايز في حق الرسل  
 وهم الانبياء والرسلون ولو اتي انفسهم قالوا سالت بهذا المعنى لازمة  
 للنسوة قال تعالى وما ارسلنا من رسول ولا نبي فنسب الارسال الي كل منها  
 والمحققون على هذا وان فرق الفقهاء بينهما بالعموم والتصوص المطلق  
 كما ذكره الشيخ المناوي في شرح الجامع الصغير **عليهم الصلاة** اي الرحمة  
 من الله تعالى **والسلام** اي الامانة منه تعالى اعلم ان المؤمنين بالله تعالى وبرسوله  
 الكرام على ثلاثة مؤمنين ايمان تقليد مطابق واذعان وقد اختلف  
 العلماء في صحة ايمانهم والصحيح الصحة ولكنهم عاصون لترك الفروض  
 وهو المعرفة كما سبق ومؤمنين ايمان دليل نظري وبرهان ولا خلاف  
 في صحة ايمانهم ولكن الخلاف في انهم عارفون بربهم ام لا والراجح انهم  
 اهل فكر واذعان لامعرفة والهام وهم عاصون لترك تحققهم في الوجود  
 الكاد وعدم معرفة نفوسهم من الوجه الذي في عالم الملكوت ومؤمنين  
 ايمان كشف صحيح وبيان ولا خلاف في صحة ايمانهم وثبوت معرفتهم  
 وعدم عصيانهم وهم اصحاب الايمان الكامل اهل العلم والعمل لا نقطا  
 لهم من الارض اليوم الحسب والعرض نفعا الله والمسلمين ايماني **وهذه**  
 الاقسام الثلاثة مرتبة في الوجود على هذا المثال المذكور فاول المراتب وجوه  
 التقليد والاذعان ثم الدليل والبرهان ثم الكشف والعيان ولا يحصل  
 الكامل لاهل الغفلة الا بهذا الترتيب مالم يغلب الجذب الالهي فلا يحتاج  
 العبد الى ذلك وهو نادر ورعا يعزى السالك في ترقية ذلك افات  
 وقواطع لوقوفه عن الوصول الى مرتبة اهل التحقيق من العارفين فاما  
 اصحاب التقليد قد لا يطابق تقليدهم في تنزههم لله عز وجل عما  
 يليق بجنابه تعالى من المكان والزمان والجهة والجسمية ونحو ذلك وقد  
 يعتقدون مع الله تعالى موثرا في الوجود كالا سباب العادية والشرعية  
 او العقلية فيكفرون وهم يظنون انهم مؤمنين مقلدون لائمة الاسلام  
 وهم في وادي وائمة الاسلام في وادي اخري وهكذا التقليد



يترتب شك في ذلك وتردد والشك في الإيمان كفر وأما أصح  
 الدليل فقد يفسد نظرهم لفساد عقولهم بسبب استقلالهم  
 وعدم ادخالهم لها تحت اقوال الانبياء عليهم السلام كالحكام والطبايعين  
 والفتنة والقدرية والجبرية وباقي الفرق الضالة ومن تبع اقوالهم  
 وحكمهم على حدوهم من جهلة اهل النظر فقد كفروا وخرجوا عن السنة  
 المحمدية وهم يظنون انهم على الحق وما ذلك الا اعتمادهم على عقولهم  
 وتركهم جانب التوكل على الله تعالى في الفهم والاركان فان العقول بيد الله تعالى  
 يقبلها كيف يشاء والله تعالى ولي التوفيق ومنه لا مان للاراء العقلية بسمه  
 التحقيق **فما** اي اذا عرفت ما تقدم من بعض ما **يجب** وجوباً  
 عقلياً **المولانا** **عجل** **عشر** **ونصفه** وهذا مقدار ما وصلت اليه عقول  
 البشر من معرفة الله تعالى وقد رت على اقامة الدليل عليه **والله** **تعالى**  
 لا عدد لها اذ كالاته تعالى لا تتناهى **هي** اي العشرة ونصفه الا في منها  
**الج** ومعناه الثبوت والقيام وهو عين الذات وعده من الصفات  
 مجازا لكونه مجر على اللفظ فيقال ذات موجودة ووجود الله تعالى  
 لا يشبه وجود مخلوقاته لان وجود الله تعالى مطلق عن المكان والزمان  
 والكميات والقدر والكيفية ونحو ذلك **التخصيصات** ووجود المخلوقات  
 مقيد بجميع ذلك فالاشتراك في اسم الوجود لا يقتضي الشركة في مسمى  
**والثانية** **الف** ومعناه سلب الاولية عن الوجود واتصاف المخلوقات  
 به كناية عن طول المدة في الزمان الماضي كما يقال بناء قديم عرجون  
 قديم وهو بهذا المعنى مستحيل على الله تعالى لان الزمان من جملة مخلوقات  
**والثالث** **البقا** وهو سلب الفناء والزوال والمراد البقاء بالنفس بالغير  
 لان اهل الجنة والنار باقون الى ملائمة له ولكن بقاءهم **والله** **تعالى**  
 بانفسهم وبقا الله تعالى بنفسه لا بغيره وفرق بين الباقيين ولهذا قيل  
 احدهما الزوال دون الآخر **الرابعة** **فما** اي عدم مشابهة **تعالى**  
**للحوادث** اي للمخلوقات فلا تشبه ذاته ولا صفاته ولا اسماء ولا افعاله

ولا احكامه شيئا من الاشياء بوجه من الوجوه **والخامس** **قيامه** اي  
 ثبوت وجوده **تعالى** **بنفسه** اي بذاته قائما عدل عن عقوله والقيام  
 بالنفس والمخالفة للحوادث ليكون على سنن واحد مع قوله والقدم والبقاء  
 لان هاتين الصفتين اختلف فيها الموحدون والمدعون للتوحيد من اليهود  
 والنصارى فزعموا اليهود انه تعالى موافق للحوادث وزعموا النصارى انه تعالى  
 قائم بالحوادث فصريح باضافة هاتين الصفتين اليه تعالى ليكون انتم في الرح علي  
 هاتين الطائفتين المعترفتين بالوجود والقدم والبقاء والوحدانية انما فعل  
 ذلك تفننا في العبادة ويجوز اطلاق النفس على الذات قال تعالى **وتحضره** الله  
 نفسه فلا مشاكه في قوله تعالى **تعالى** ما في نفسه ولا اعلم ما في نفسه خلافاً  
 زعم ذلك **اي لا يفتقر** ولا يحتاج سبحانه وتعالى **الى** **المحل** اي ذات من الذات  
 مطلقاً محل فيها او يتخذ بها حيث يكون صفة لها او عيناً فيها كما تزعمه  
 في عيسى عليه السلام وكما الباطنية في كل شئ **ولا يفتقر** **الى** **مخصص** اي  
 فاعل مخصصه ببعض ما يجوز على الممكن من التخصيصات كالا جسام فانها  
 تحتاج الى ذلك خلافاً لليهود في زعمهم بان الله تعالى جسم مستقر على عرشه وتبهم  
 في ذلك الجسمة والحاصل ان الله تعالى قد اختلف اهل العقول فيما ينبغي  
 ان يكون عليه من الصفات فتبهم الكافرون بما يدركونه من العالم ونزعة  
 المسلمون عن جميع مدركاتهم وقالوا ينبغي ان يكون ليس من جنس ما يدرك  
 مطلقاً وتبعوا في ذلك ما كانت عليه الانبياء عليهم السلام ونزلت به  
 الكتب وجاء الفتح الا على هذا العقد الطابق واما الكافرون على اختلاف  
 اراهم **والظاهر** انهم حين تشبهه بما يدركونه من العالم ومعلوم ان العالم  
 المدرس منقسم الى جسم وعرض فقد انقسموا الى اقسام كثيرة منهم النصارى  
 ومنهم اليهود واما النصارى فلخص كلهم انهم جعلوا الاله عرضاً قائماً  
 بالمسيح عيسى عليه السلام وصرحوا فيه بالكلول والاتحاد واما اليهود  
 فقد جعلوا الاله جسماً من جملة الاجسام وكلا الفرقين لم يخرجوا عن  
 العالم وقد جاء القرآن العظيم كما جاءت الكتب السابقة مقسماً الى

وهذا التمهيد قول بعضهم  
 ص



قسمين الثابت والمحكم هو الاصل قال تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه  
 آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم  
 زيغ فيستمعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم  
 تاويله الا الله والراكون في العلم يقولون امانا به كل من عندها وما يدكر  
 الا اولوالباب فقد اخبرنا تعالى ان آيات المحكمات هن ام الكتاب  
 والاهي الاصل وذلك نحو قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير  
 وقوله ما قدره الله حق قدره وقوله سبحانه ربك رب العزة عما  
 يصفون وقوله قل هو الله احد الى اخر السورة ونحو ذلك ولخبر  
 بان الذين في قلوبهم زيغ يتبعون اكلت للتشابهات ابتغاء الفتنة  
 اي الحمل على الظاهر بنسبة التجسيم مثالا الى الله تعالى اخذ من قوله تعالى  
 الرحمن على العرش استوى وجار بك ويد الله فوق ايديهم ونحو ذلك  
 ونسبة الجهة اليه اخذ من قوله تعالى امنتم من في السما ويخافون  
 ربهم وليما تولوا قسم وجه الله ونحو ذلك وبعضهم يتبع التشابه  
 ايضا ابتغاء تاويله اي صرفه عن معناه الحقيقي الذي يعلمه الله تعالى  
 منه الى المعنى الذي تتخيله العقول والافكار من الشيء الى الشيء اذا  
 رجع واخبرنا تعالى ان الراسخين في العلم يقولون اي تقو قلوبهم  
 وعقولهم فضلا عن السنتهم عند القسم التشابه امانا به اي صدقنا  
 واعترفنا به على حسب معناه الحقيقي الذي يعلمه ربنا لانه انزله ربنا  
 كلام المحكم والتشابه والمراد بالراسخين الابرار واولوالباب  
 هم القريبون ما خوذ من لب العقل وهو خلاصته قيد ركوز معناه  
 بتذكير الله تعالى لهم ذلك كما كانت الانبياء عليهم السلام يتذكرونه  
 ورشدهم وسماه تذكرا لانه مغرور في جبلتهم ولكن منع منه الغرور  
 في الجاهات الدنيا والالتفات بشكاز خارفها والله يهدي من يشاء الى صراط  
 مستقيم **السادس الوحدانية** وهي سلب الاشئية وسلب كمالها  
**اي كماله تعالى ذاته** يعني ان ذاته ليست مركبة من جزئين ولا من

اكثر وليس هناك ذات اخري تشبه ذاته بوجه من الوجوه ولا يمكن في ذاته  
 شيء من ذلك **ولا ثاني له في صفة من صفاته** ايضا يعني كل صفة من صفاته  
 لا يشبهها شيء من الاشياء ولا بوجه من الوجوه ولا يمكن فيها ذلك **ولا**  
**ثاني له في فعل من افعاله** ايضا يعني كل فعل من افعاله متصف بالوحدانية  
 فلا يشبه شيئا فلا يشبهه شيء فليس فعله عرضا كافعال خلقه وجميع لخلق  
 وافعالهم منفعلات لا افعاله فافعاله قديمة ومنفعلاته حادثه **فهذه**  
 اي الصفات المذكورة **ستة صفات** كما علمت الصفة **الاولى** ههنا  
 يقال لها صفة **نفسية** بيار النسبة الى النفس سميت بذلك لانه  
 لا يتصور الحكم على النفس بشيء الا بعد اتصافها بها فهو حال من احوال  
 النفس اللازمة لها ولكنها غير معللة بخلاف الاحوال العنوية كالقادر  
 والمريد علي ما سياتي ان شاء الله تعالى فانها معللة بقيام القدرة والارادة  
 بالذات ولهذا لا تسمى نفسية **وهي** اي تلك الصفة النفسية **الوجود**  
 وقد سبق الكلام عليه **والخامسة** المذكورة وهي القدم والبقاء والمخالفة  
 للعوادث والقيام بالنفس والوحدانية **بعدها** اي بعد الاولى النفسية  
 التي هي الوجود **سلبية** اي منسوبة الى السلب وهو النفي سميت بذلك  
 لان معنى كل واحد منها سلب شيء هو نقص لا يليق بالله تعالى فعني  
 القدم سلب العدم السابق على الوجود ومعنى البقاء سلب العدم الطارئ  
 على الوجود ومعنى المخالفة للعوادث سلب الموافقة لشيء منها ومعنى  
 القيام بالنفس سلب الافتقار الى محل ومخصص ومعنى الوحدانية  
 سلب الاشئية كما سبق **ثم يجب** وجوبا عقليا **له تعالى سبع صفات**  
 عطف بتم القضيية للترتيب والترخي اشارة الى ان التخليية مقدمة  
 على التخليية وتنزيه الله تعالى بوصفه بالصفات السلبية مقدم على  
 وصفه بصفات المعاني لان الاله لا يدرك والسلب اصل في صفاته  
 عندنا **تسمى** تلك الصفات **السبع صفات المعاني** اي الصفات التي  
 لها معاني في نفسها زادة على معني قيامها بالذات وذلك لان صفات

بعلة صح



الله تعالى ثلثة اقسام منها ما لا معنى له موجود في نفسه ولا معنى له  
موجود مما يلي الذات ولا مما يلي المفعولات وهي الصفات السلبية والاحوال  
المعنوية ومنها ما له معنى موجود في نفسه ومعنى موجود مما يلي الذات  
فيسمى قيام الصفة بالموصوف ومعنى موجود مما يلي المفعولات ويسمى  
تعلقا وهي صفات المعاني ما عدا الكليات ومنها ما له معنى موجود في نفسه  
ومعنى موجود مما يلي الذات فقط ولا معنى له مما يلي المفعولات وهو  
الكليات لا تعلق لها بشئ وتسمى الكليات صفة معني ايضا باعتبار المعنى  
الموجود في نفسها والمعنى الموجود مما يلي الذات وهو المراد هنا فصفات  
المعاني سبع **هي** اي تلك السبعة الاولى **القدرة** وهي صفة منها واحدة  
لله تعالى قديمة يظهر بها الاشياء من العدم الى الوجود ليست قوة لان  
القوي كلها اعراض والاعراض حادثة ايضا لانها اعراض **والثانية**  
**الارادة** وهي صفة واحدة ايضا لله تعالى قديمة يخص بها الاشياء  
بعض ما يجوز عليها من القادير والصور والملاهيات والامكن والارادة  
ونحو ذلك وليست قوة ايضا ولا معنى **التعلق** وصف للقدرة والارادة  
**جميع الاشياء المكتات** اي الذي يجوز في العقل وجودها وعدمها في القد  
تظهر جميع ما خصته الارادة سواء اخصصته بعظم او حقارة  
او صغير او كبير او انسانية او جمادية ولا تفاوت عندنا بين الاشياء  
على اختلاف الاشياء لانه لا تفاوت في المعدومات فالكل كان متصفا  
بالعدم الواحد فصار الكل متصفا بالوجود الواحد قال الله تعالى  
ما في خلق من تفاوت ومعنى الخلق اليجاد وليس بعض الاشياء اهلون  
واصعب من بعض بالنسبة اليه تعالى فصيغه البالغة في تقدير ومريد  
ونحو ذلك مجاز على المساواة ولكن لما كانت صفاته تعالى عظيمة جليله  
لا تشبه شيئا مما يدرك اشير اليها بصيغة قادر وعالم تارة على  
طريق النظم العظمة والجلال ثم صرح بذلك في صيغة قدير وعظيم  
وهو وقوله تعالى وذلك اهلون عليه خرج مخرج الالزام لنحو إعادة

الاموات

الاموات بعد فناءهم حين استبعد وذلك **واعلم** ان قدرة الله تعالى وارادته  
لا تعلقان بالواجبات ولا بالمستحيلات اما عدم التعلق بالواجبات  
فلان التعلق يقتضي التأثير وهو ما آيجاد او عدم فان كان آيجادا يلزم  
تحصيل الحاصل لان الواجبات وهي ذات الله تعالى وصفاته موجودة لا تحتاج  
الي آيجاد اخر وان كان اعدا ما فان الواجبات لا تقبل العدم لانه نقص  
في حق الله تعالى والنقص محال فان القدرة والارادة كلاهما واجبتان فلو  
تعلقتا بالواجبات لتعلقتا بانفسهما ولو تعلقتا بانفسهما لاثرتا في انفسهما  
ولو اثرتا بانفسهما لاعدت متا انفسهما وهو محال لانه نقص عظيم في جناب  
الله تعالى واما عدم التعلق بالمستحيلات فلا لثرتها لا تقبل التأثير اما  
الاعدام فانها معدومة والمعدوم لا يعدم ثانيا لانه تحصيل الحاصل  
كأمره واما اليجاد فلان المستحيل عدم صرف لا معدوم لان الله تعالى كامل  
لا ناقص في الازل فليس وجود المستحيل في علمه كالممكن حتى يكون معدوما  
كما ان الممكن معدوم وانما المستحيل في علمه تعالى عدم صرف لانه نقص  
محض في جناب الحق تعالى الحق كامل لا يقبل النقص لانه ضد العدم الصرف  
لا يصير موجودا ابدا ولا لوجوده الاشياء من غير تخصيص الارادة  
واحاطة العلم وهو محال ولان اعدام القدرة والارادة مستحيل فلو  
تعلقت القدرة والارادة بالمستحيل لتعلقتا باعدام انفسهما **الكان**  
**ممكن** ولو تعلقتا باعدام انفسهما لكان اعدامهما ممكنا ولو  
كان اعدامهما ممكنا لم يكونا واجبين بل ممكنين والممكنان مخلوقتان  
وهما قديمتان وكونهما مخلوقتين محال لان القدرة والارادة  
صفتان من شانهما اظهار الاثر في القابل للتاثير وهو الممكن فالواجب  
لكماله ونقصان التاثير والمستحيل لنقصانه ومحال التاثير ارايت  
لو ان السيف القاطع لو لم يؤثر في جملة الموجودات كلها بضره  
واحدة ولا في الجسم المفروض الوجود لا يلزم نقصان السيف  
ولا يجوز نسبة العجز اليه بل يقال انما العجز في الجسم المفروض عن قبول



فالشئ هو الوجود فقط عندنا كما قرره علماء الكلام **جميع** الاعتبارات  
**المتحولات** في نظر العقل كالشريك والشبيه والصاحبة والولد فان  
الله تعالى يعلم هذه الاعتبارات المستحيلة انها علمه صرف وانها لا توجد  
ابدا لعدم قبولها الوجود ويعلم ماذا يترب علي وجودها وانها وجدت  
من النقايس المنزلة عنها سبحانه وتعالى واعلم ان علم الله تعالى الحاطة  
واحدة بجميع الواجبات والمستحولات والجزائز لا يشبه علم المخلوقات  
ولا يوجد من الوجوه وانما اطلاق اسم العلم عليه بحسب الاشتراك  
الوضعي في اصل اللغة العربية لان علمه تعالى ليس تصورا للمعلومات ولا  
تصديقا بها وعلم المخلوق تصور وتصديق اما كون علم الله تعالى ليس  
تصورا فلا انه قديم والقديم لا يتناهي والصورة مقادير متناهية  
فلا يمكن ان تكون منطبعة في علم الله تعالى الذي لا يتناهي بل هي صورة  
في القلم الاعلا والوح المحفوظ يصورها الله تعالى في ذلك ثم ينزلها  
الي اعيانها والقلم الاعلا والوح المحفوظ وجميع ما هو مصور فيها  
موجود في علم الله تعالى من غير كيف ولا كيفية فاعتنم هذا البحث  
الذي لم تسمع ببيان نفسه من النفوس الكاملة لا في كتاب ولا خطا ب  
والله يتولى هذا وما كونه ليس تصديقا فلا ان التصديق  
يقضي سبق العلوم والمعلومات كلها مستفادة من علمه تعالى  
علمه مستفاد منها **الرابع الحيات** وهي صفة واحدة لله تعالى  
قديمة تصح له الانصاف بباقي صفات المعاني وليست بسبب  
اتصال روح كليات المخلوق ولا قابلية للنزول ولا هي معنى  
من المعاني ولا عرض من الاعراض **وهي الحيات لا تتعلق بشئ** اي  
لا معنى لها زايد علي قيامها بذات الله تعالى وانما تتعلق بالاشياء  
باقي صفات المعاني والحيات شرط قيامها بالذات اذ لا يكون  
قادر ولا مرید ولا عالما ولا سمیع ولا بصیر ولا متكلم الا اذا كان  
حيًا ومن لم يكن حيًا لا يوصف بشئ من ذلك **والخامس السمع**

فالشئ السيف القاطع فيه وجلة الموجودات كلها لم يوضع السيف لضربها به  
ضربة واحدة حتى يلزم من عدم امكان ذلك نسبة العجز الي السيف اريت  
لو ان انسانا لم يبصر باذنه ولا بيده ولم يسمع بعينه ولا برجله لا يقال في حقه  
اعى ولا اصم لان الاذن ليس من شأنها الابصار وانما هي للاستماع فاذا لم  
تتجاوز ما جعلت له لا يلزم العجز في ذلك ولا التقصير وكذلك اليد للتناول  
لا الابصار وكذلك العين للابصار لا الاستماع والرجل للمشي لا الاستماع  
وكذلك القدرة والامرأة لايجاد المكن وتخصيصه ليس من شأنها  
التعلق بالواجب ولا بالمستحيل واذا لم يكن من شأنها ذلك لا يلزم عجز  
في ذلك التعلق بل العجز انما هو في عدم التعلق بمكن دون مكن وهذا ممتنع  
عدم اذا علمت هذا فلا يرد علينا ما تعرض به بعض الجهلة من الراغبين  
علي طريق الفاظه بان الله تعالى قادر علي ان يخلق له ولدا ونحو ذلك  
من تعلق القدرة بالمستحيل لان الولد مستحيل باعتبار انه لو خلق  
الله تعالى له لكان مخلوقا والمخلوق لا يسمى ولدا للخالق كما ان المصنوع  
لا يسمى ولدا للصانع كالنجار مثالا اذا صنع له ولدا من خشب فلا يقال  
له ولدا من خشب موضوع اللغة العربية ولا غيرها من اللغات مع ان  
النجار بينه وبين المصنوع من الخشب مناسبة في الجملة لانها مخلوقا  
ولامناسبة بين الخالق والمخلوق بوجه من الوجوه **والثالثة العلم**  
وهي صفة الله تعالى واحدة قائمة بحيطه بالحيات والجزائز الحاطة  
واحدة من غير زيادة احاطة بمعلوم دون معلوم ولا فرق عندها  
بين موجود ومعدوم **التعلق** وصف للعالم **جميع** الموجودات  
**الواجبات** وجوبا عقليا وهي ذات الله تعالى وصفاته وانما  
واحكامه فيعلم الله تعالى ذلك علما واحدا لا يتناهي كما ان هذه  
الاشياء لا تتناهي **وهي جميع الاشياء الجائزات** عقلا سواء كانت  
موجودة او معدومة ولا يعزب عن فكره شئ موجود ولا معدوم  
وانما اطلقت علي المعدوم شيئا محازا باعتبار ما يؤول والي



وهو صفة الله تعالى واحدة قديمة يدرك بها اصوات جميع الموجودات  
والموجودات كلها ناطقة قال تعالى الذي انطق كل شيء فيسمعها بالاذن  
ولا صياح ولا تفاوت بين العالي والخفي والبعيد والقريب ولا يسمع البعض  
من سماع البعض وليس سمعه ذلك من جهة ولا من الجهات كلها **والسادس**  
**البصر** وهو صفة واحدة لله تعالى قديمة يري بها جميع الموجودات ظاهرها  
وباطنها قال تعالى والله بكل شيء بصير وهذا البصر الالهي بلا عين  
هي جارية ولا حدقة ولا اجفان ولا تحجب الاشارة ولا الجدران ولا يري  
من جهة ولا مكان ولا من جميع الجهات والا ما كان بل يري جميع الجهات  
والا ما كان ولا يختص رؤيته بظاهر شيء ولا باطنه ولا يحتاج الى نور  
ولا تمتع الظلمة ولا تفاوت في رؤيته بين الظاهر والخفي والصغير  
والكبير وقولي بلا عين هي جارية احترازا عن العين الالهية الواردة  
في القرآن قال تعالى ولتصنع علي عيني وقال تعالى تجري باعيننا فانما  
قؤمن بان الله تعالى له عين وله اعين كما نؤمن ان له روحا كما قال  
ونفخت فيه من روحي وله نفس كما قال ويحذركم الله نفسه وله  
يد كما قال يد الله فوق ايديهم وله ايدي كما قال والسما بينناها  
بايدي وله وجه كما قال ايقاتوا لوجه الله وما اشبه ذلك  
من الصفات التي فيها جوارح واعضاء فان من انكر شيء منها  
فقد انكر القرآن العظيم فيكفر والحق ان صفات الله تعالى كلها  
الواردة في كلامه القديم علي لسان نبيه صلى الله عليه وسلم  
متشابهة لا يعلم المراد من معانيها القديم وهي فينا مسماة باسماء  
القوي الروحانية كالقدرة والارادة والعلم والحياة ونحو  
ذلك وباسماء الاعضاء الجسدية كاليد والوجه ونحو ذلك  
وبعض الجمل يطلق التشابه علي ما كان من اسما الاعضاء دون  
ما كان من اسما القوي فكانه فهم معنى القدرة الالهية مثلا  
والارادة الالهية والعلم الالهى وهيهات هيهات ان يدرك

القديم المحدثون ولا يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشتركون **الصفات**  
وصف للسمع والبصر **جميع** الاشياء **الوجودات** وهي قسمان الربانية  
كالذات الالهية والصفات الالهية والمكانات كالمخلوقات الموجودة  
فقط وتعلق للسمع والبصر بالمستحيات ولا بالمكانات المعدومات  
لان نقص في جانب السمع والبصر وانما ليس للمستحيات والمكانات  
المعدومة تعيين وجود حتى تصور تعلق السمع والبصر بها فالقصور  
من جانبها لان جانب السمع والبصر وانما ادراكهما يسمى علما لا  
سمعا وبصر الاختصاص السمع والبصر يادراك الموجود وعدم  
اختصاص العلم بذلك **والسابع الكلام** وهو صفة واحدة لله تعالى  
قديمة لها جزاء ولا توصف بتطويل ولا اختصار ولا بتفصيل ولا اجمال  
ولا يقال لها معنى ولا هي معنى لان المعاني كلها اعراض زائلة وكلوه  
تعالى قديم ليس عرضا ولا يقوم به العرض وامان عهده بانه معني قديم  
قائم بذات الله تعالى فقد اراد بالمعنى غير ما نفهمه من المعنى لحادث  
الذي يخلفه الله تعالى في نفوسنا عند سماع القرآن المنزل علي محمد صلى  
الله عليه وسلم فان المعنى الذي نفهمه من ذلك عرض حادث والمعنى  
القديم القائم بذات الله تعالى ليس بعرض لان الاعراض لا تقوم بذات الله  
تعالى بل ذلك معنى لا يدركه مخلوق من المخلوقات وانما انزله الله  
تعالى اي ترجمة لنبيه صلى الله عليه وسلم بترجمة تليق بالمخلوقات من جهة  
المعاني والالفاظ فسميت تلك الترجمة بالقرآن كما ان ذلك المعنى القديم  
مسمى بالقرآن من قبل الاشتراك الوضعي ثم انزل القرآن ليس انزله من علو  
مكان بل من علو تجريد فاوّل المجرىات العلم الاعلا ثم اللوح المحفوظ  
ثم جبريل ثم محمد صلى الله عليه وسلم فهذه وسائط ثلاث بين محمد  
صلى الله عليه وسلم وربّه في انزال القرآن فالعلم اقرب للمخلوقات  
الي الله تعالى لانه اول موجود من الحوادث فلا يفهم كلام الله تعالى المترجم  
فيه غيره ثم اللوح لا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره ثم جبريل



لا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره ثم محمد صلى الله عليه وسلم  
لا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره ولهذا كان يسمع صوت الوحي  
كصا صلت الجرس أو كسلسلة علي صفوان وهكذا انزال الكتب  
المتقدمة كالنور والانبيا والزيور فالكل كلام الله تعالى القديم الواحد  
ولكن اختلفت الترجمة من الانبيا عليهم السلام الى امهم قال تعالى  
وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه النبيين لهم فالقلم الاعلا  
واللوح المحفوظ وجبريل عليه السلام كلام الله تعالى كل واحد  
منها مظهر خاص وترجمة خاصة لا تشبه احدها الاخر والمعنى  
الذي يتصور بعقولنا ثم تنطق فيه بالسنتان ثم يكتبه بايدنا فان  
كيفية النطق غير كيفية التصوير وكيفية التصوير غير كيفية الكتابة  
وكذلك الانبيا عليهم السلام اختلفت ترجمتهم عن كلام الله تعالى الواحد  
باختلاف السنتهم واحوال امهم فافهم هذا البيان الذي بعده بيان  
واحد من الشبه في جناب القديم المنزه عن الاكوان **الذي ليس بحرف**  
وصف كلام الله تعالى القديم القائل بذاته تعالى فان الحرف كيفية  
في الصوت والصوت كيفية في الهواء الخارج من الجوف والكيفية عرض  
ذابل وكلام الله تعالى منزه عن الاعراض الربلية ارباب ان المعنى للتصور  
في نفوسنا من غير حرف ولا صوت وهو الكلام الحقيقية قال الشاعر  
**ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد ليلا**  
والحاصل ان كلام الله تعالى مقول بالاشترار الوضعي على معين الكلام  
القديم المنزه لفظه عن الحرف والصوت والكلام الحادث  
المنزل الى الحرف والصوت ولفظ هذا دال على معناه ومعناه  
دال على ذلك كدلالة اسم الله ونحوه على ذات الله تعالى **ويتعلق بمعنى**  
كلام الله تعالى القديم الواحد الذي ليس بحرف ولا صوت **ما يتعلق**  
**به العلم** اي علم الله تعالى المتقدم ذكره **من المتعلقات** زائدة  
يسمى القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم فان المعنى الذي

تفهمه

تفهمه من ذلك عرض حادث والمعنى القديم القائم بذات الله تعالى  
ليس بعرض لان الاعراض لا تقوم بذات الله تعالى بل ذلك معنى لا يدركه  
مخالف من المخالوقات وانما انزله الله تعالى ترجمة لنبيه محمد صلى الله عليه  
وسلم بترجمة تليق بالمخالوقات من جهة المعاني زائدة بيان لما تقدم وعلم  
الله تعالى يتعلق بالواجبات والجايزات والمستحيلات وكذلك كلامه  
تعالى والفرق بين علم الله تعالى وكلامه صفة واحدة قديمة قائمة بذاته  
تعالى متعلقة بجميع ما يتعلق به الاخرى وذلك انه علمه يكشف عن العلوم  
ويظهرها الحضرة الذات وكلامه يكشف عن المعلومات ويظهرها الحضرة  
الصفات فالاول يثبت الاشياء في غيرها والثاني يثبتها في اعيانها والله  
الموفق والهادي الى صراط مستقيم **ثم يجب له تعالى** ايضا وجوب عقليا  
**سبع صفات تسمى صفات معنوية** بيان النسبة الى صفات المعاني المتقدم  
ذكرها لان الاتصاف بها فرع الاتصاف بتلك فان من لم يكن له قدرة  
ولا ارادة لا يقال فيه قادر ولا مريد ولهذا رتبها على تلك السبعة  
وعطفها عليها بحرف ثم مقتضية للترتيب والتراتب لان الترتيب  
الفرع مترابح عن الاصل ولو وقع الاختلاف في السبعة الاولى بين  
الفلاسفة واهل السنة فقدم ما قصد الله عليه من كبرها باختلاف هذه  
السبعة فان الجميع اتفقوا عليها **وهي** اي هذه السبعة المعنوية  
**ملازمة للسبعة الاولى** المسماة بالمعاني بحيث لا توجد السبع الاولى في  
ذات الا وتوجد هذه السبع فيها ايضا **وهي** اي السبع المنوية الاولى  
منها **كونه** اي كون الله تعالى قادرا اي له قدرة يظهر بها كل شئ اراده  
**ومريد** اي له ارادة يختص بها كل شئ علمه **والثالثة** كونه تعالى عالما  
اي له علم يكشف عن المعلومات على ما هي عليه في قبولها للظهور  
والتخصص **والرابعة** كونه تعالى حيا اي له حياة تصح لذاته  
الاتصاف بصفات المعاني المذكورة **والخامسة** كونه تعالى سميعا  
اي له سمع يدرك به جميع الموجودات الواجبة والممكنة سواء



كانت من قبل الأصوات أو المعاني أو الذات **السابعة** كونه تعالى **بصير**  
 أي له بصيرة يدرك به جميع الوجودات أيضا الواجبة والممكنة سواء  
 كانت من قبيل الصور والهيئات والمعاني والمجردات أو المطلقات عن  
 التقيدات كالذات العلية والصفات ولكن تعلق البصر بالموجودات  
 المذكورة من جهة غير جهة تعلق السمع بها فهو تعالى يسمع المزمع ويرى  
 المسموع ولكن بعد وجود كل منهما ويعلم الجميع بعد الوجود وقبله  
 فكل شئ موجود مسموع له تعالى ومرئى له ومعلوم له والجهة مختلفة  
 وكل شئ معدوم معلوم له فقط **السابعة** كونه تعالى **سكنا** أي له كلام  
 متعلق بجميع الأشياء المكتشفة لذاته تعالى يظهرها الحضرة صفاته  
 والحاصل أن هذه الصفات العنوية السبعة كناية عن قيام صفات  
 المعاني السبعة بالذات العلية ولهذا فسرنا بها بذلك **وما** من بعض  
**ما يستحيل** أي يتنع عقلا وأشار عن التبعية إلى أن المستحيلات  
 في حق الله تعالى لا تنسأها كالأجبات كما تقدم وهي القسمان من  
 أقسام الحكم العقلي المستحيلات التي لا يتصور في العقل وجودها والجزائرات  
 التي يصح في العقل وجودها وعدمها فإن الله تعالى واجب لذاته  
 وصفاته وأفعاله وأحكامه يستحيل عليه شئ من المستحيل العقلي  
 كالشريك والوالد والصاحبة وأن يتصف بشئ من الجائز العقلي  
 كذات العلم وصفاته وأفعاله وأحكامه **في حق الله تعالى** أي  
 في شأنه **عشر من صفته** وسماها صفات وإن كانت مستترة عليه  
 لا يجوز أن يتصف بها وإنما يوصف بامتثالها مجازا على معنى  
 المستحيل أن العقل إذا توهم في حقه تعالى سلبها عنه **وهي**  
 أي تلك العشرة **أشاد** **المشهور** الواجبة ولهذا اقتصر عليها  
 ولم يذكر أكثر من ذلك من المستحيلات والمراد بالاضد اللغوي  
 وهو كل نقبض وإن لم يكن وجوديا **أي** العشرة المستحيلات  
 الأولى منها **العدم** ضد الوجود وهو لا شئ والسلب فيستحيل



مقتضى الحكمة وهي إتيان الصنعة لأنه تعالى حكيم صانع وأما قوله تعالى وما  
 خلقت الجن ولا بشر إلا ليعبدون فهو بيان لحكمة الخلق حتى لا يتركوا أسدا  
 قال تعالى نصب الإنسان أن يترك سدا وليس ذلك من قبيل الغرض لأن الله  
 تعالى لا تنفعه الطاعة ولا تنضم العصية قال تعالى والله غني عن العالمين  
**وكذا يستحيل** أي يتنع عقلا **عليه تعالى** وهي الصفة الخامسة **أن لا يكون قائما**  
 أي ثابتا وموجودا **بنفسه** أي بذاته وهو ضد القيام بالنفس فيستحيل  
 عليه تعالى أن يكون له مقوم من غير مقوم به ذاته تعالى أو صفة من صفاته  
 أو فعل من أفعاله أو حكم من أحكامه أعم من قوله **أن لا يكون** سبحانه وتعالى  
**صفة** لا ذات لأن الذات لا تقوم بذات أخرى بحيث تحل فيها أو تتحد بها  
 وإنما ذلك من شأن الصفات وهذا رد على كل النصاري في زعمهم ذلك  
 في عيسى عليه السلام ورد على الباطنية في زعمهم ذلك في كل شئ  
 ولم هذا قل **تقوم** أي تسب وتوجد نعت **الصفة** **بغير** أي في ذات من ذات  
 المخلوقات والمراد أنه ليس بعرض **أو محتاج** بالنصب عطا فاعلى يكون  
**الخاص** أي فاعل يخصه بكن دون مكان أو مقدار دون مقدرا  
 أو صورة دون صوره ونحو ذلك من صفات الأجسام وفيه رد على اليهود  
 والمجسة القائلين بأن الله جسم مستقر على العرش والمراد أنه تعالى ليس بجسم  
 كما أنه ليس بعرض والعالم جسم وعرض والله سبحانه وتعالى لا يشبه شئ  
 من العالم **وكذا يستحيل عليه تعالى** وهي الصفة السادسة **أن لا يكون**  
**واحد** في ذاته وواحد في صفاته وواحد في أفعاله وواحد في أحكامه  
 وذلك ضد الوحدة **أن لا يكون** سبحانه وتعالى **كأ** أي له أجزاء  
 يترك منها في ذاته العلية كما تزعم النصاري في الأقسام الثلاثة أقنوم الوجود  
 وأقنوم الحياة وأقنوم العلم ثم يقولون الله واحد ولا أقنوم عندهم  
 لأصل فقد جعلوا ذات الله مركبة من هذه الأصول الثلاثة والتركيب  
 يناقض الوحدة فقد تناقض قولهم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وكانتم  
 اليهود في قولهم بأن الله تعالى جسم مستقر على العرش وقد تعبد من خلق السموات



والارض فاستراح في يوم السبت وقد كان بل في الخلق يوم الأحد ثم يقولون انه  
واحد ومعلوم بالضرورة ان كل جسم مركب والتركيب ينافي بالوحدة فقد  
تناقض قولهم ايضا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **او يكون له تماثل** اي مشابه  
**فداته العلية** ولو بوجه من الوجوه **او يكون له مماثل** في صفة من صفاته  
**الشيء او يكون معه** تعالى في هذا **الوجود** الحادث الخارج من العدم  
شيئا قريبا بسطوة قدرة الموجود القديم على ترتيب مبدع آخر عنه  
الارادة الازلية **موثرا** اي موجدا ومعدوم **في فعل من الافعال**  
الملكية او الخفية او الانسانية الباطنية كركات النفس والظاهرية  
كركات البدن والحيوانية كذلك او النباتية او الجمادية ولو قابلية  
واسعدا فاقبول العقول للعلوم والاجسام للحركات والاعراض للنجود  
**ولا يستحيل عليه تعالى** وهي الصفة الشائعة **الشيء** وهو ضد القدرة  
**عن ايجاد واعدام** **ممكن** اي ممكن هو شيء من الاشياء سواء كان عظيما  
او حقيرا كبيرا او صغيرا ولا تفاوت في العدم ومات مطلقا كما قدمنا واما الله  
العزيز عن الواجبات والمستحيلات عليه تعالى باعتبار عدم تعلق قدرته  
تعالى بهما فهو خفا من حيث الموضوع اللغوي لان القدرة في اللغة اسم  
لصفة يتخرج بها الحد اطر في الممكن فقط لانه الذي يقبل الترجيح دون  
الواجب والمستحيل لانه لا يقال ان الترجيح كما ان السيف اذا لم يقطع شيء  
او شيئا لا يقبل القطع كالعالي يقال في حق ذلك السيف من حيث الموضوع  
اللغوي انه ليس بقاطع وتنقص قيمته بسبب ذلك فكذا هنا كما ذكرناه فيما تقدم  
اريت انه لو قيل بان الله تعالى لا يريد بقدرته ولا يقدر ببارادته  
ولا يسمع بعلمه ولا يعلم بسمعته ونحو ذلك لا يجوز اطلاق العجز على الصفة  
التي لم تتجاوز تعلقها الي تعلق الصفة الاخرى ومثل هذا في الصفات  
الانسانية فانه اي الدلم يسمع بعينه لا يقال في حقه اصم والذي لم يبصر  
بأذنه لا يقال في حقه اعمى ونحو ذلك فكيف يقال في الله تعالى انه  
تتعلق قدرته باعدام الواجب وايجاد المستحيل بانه عاجز

فان هذه

فان هذه مغالطة عظيمة نشأت من الجاهل بموضوع لفظ القدرة  
في اللسان العربي فلا يجوز ان يقال بان الله تعالى قادر على اعدام الجبر  
وايجاد المستحيل ولا يجوز ان يقال بانه عاجز عن ذلك كما لا يقال  
بان الانسان يقدر ان يسمع بلسانه ولا يقال بانه لا يقدر على ان يسمع بلسانه  
ونحو ذلك لان كل صفة مختصة بما سميت به من التامير الخاصة بها  
الثامنة **ايجاد** وكذلك اعدام **شيء** عظيم او حقير **من العالم** يعني الخلق  
العلوية والتشيفية وسميت بالعالم لانها علامة على موجودها وخالقها  
ولا يعلم هو عندنا الا بها **مع** مصاحبة **كراهته** تعالى **لوجوده** اي وجود  
ذلك الشيء من العالم وكذلك لعدمه وهو ضد الارادة ولما كانت الكراهة  
الشرعية تطابق على عدم محبة الشيء فيقال كره فلان الشيء اذا بغضه  
ومنها الكراهة الشرعية لفعل ورد بغض الله تعالى له من غير قطع  
خفيف العقاب عليه احتراز عن ذلك بقوله في تفسير الكراهة **اي**  
**عدم ارادته له تعالى** اي لذلك الشيء فالكراهة حينئذ هنا بمعنى  
الاكراه يعني الجبر الى فعل الشيء بحيث تنتفي عنه الارادة والاختيار وهو  
محال على الله تعالى والانه ان يدخل سبحانه وتعالى تحت قدرة غيره بحيث  
يكلم الغير على الفعل او الترك فيكون حادثا والحادث لا يكون الهيا **او ايجاد**  
شيء من العالم واعدامه **مع الزهول** اي الغفلة الخيرية عن ذلك الشيء  
**او مع الغفلة** مطلقا سواء كانت جزئية او كلية فان الزاهل والغافل  
داخل تحت قدرة غيره كما ذكرنا فتنتفي الارادة مع ذلك قال تعالى لا تأخذ  
سنة ولا نفوس فالسنة بمعنى الغفلة تأخذ الارواح والنوم ياخذ  
الاجسام يعني ليس بروح ولا جسم **او ايجاد شيء من العالم** واعدامه  
**مع التعليل** بحيث يكون سبحانه وتعالى علة لوجود شيء من الاشياء  
كما نرى ذلك حكما الفلاسفة القائلين بنفي الصفات الاكبرية واثبات  
الانفرادية من ذات الباري تعالى على جهة انه تعالى علة لايحاديها  
واعدامها من غير ارادة ولا اختيار ويسمونه تعايلة العلل وهم



كذا لا تذكروهم صفات البارئ تعالى وجعلهم الله تعالى داخل تحت إرادة  
 غيره لأن الإرادة لا بد منها في هذا الوجود ولا نعلم أن يؤثر هذا الوجود  
 بعضه في بعض ويستغنى عن الصانع وهو محال كما سيأتي إن شاء الله  
 أو إيجاد شيء من العالم أو إعدامه مع **المنع** بحيث تستفي الإرادة والاختيار  
 عنه تعالى كما يزعم ذلك الطايعيون في عقادهم أن الله تعالى يؤثر في العلم  
 بطبيعته المتضمنة للإيجاد والإعدام وهو على الله تعالى محال للترؤمة  
 أن يدخل تعالى تحت قدرة غيره وإرادة غيره كما ذكرنا وأما حاصل  
 أن لا إله إلا الذي خلق العقول والأرواح والنفوس والطباع والعناصر  
 والأجزاء التي لا تتجدد في الأجسام على هذا الترتيب قد اختلف  
 المكلفون في معرفته وجميعهم تاهوا وتحتروا ووقفوا في الريب والظلال  
 الأفرقة وأحدة فإن الله تعالى تاهوا هذه ينور العناية إلى معرفته تعالى  
 وهم أصحاب السنة النبوية فأمّا الزايغون ضالون فزعم من زعم  
 أن الإله هو الأصل الأول وهو منبع الموجودات كلها على اختلاف  
 أجناسها وأنواعها وهو العقل الكلي وسموه علة العلل وهو  
 مخلوق من مخلوقات الله تعالى أو صلهم سيرهم إليه فوقوا عنده  
 واعتقدوا أن الله تعالى وهم فلا سفة حتى قال قائلهم وهو الراسل بوعلى بن  
 محمد الكلا أنت القصد والغرض وانت عن كل ما قد فاقنا وضوا  
 من كل في قلبه مقدار خردلة سوا جلالك فاعلم أنه مضر  
 وما أقل أدبه في مخاطبة لعبوده بقوله فاعلم ولا زالت الفلاسفة يعبد  
 هذا الخلق الأول النسبي الذي أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم  
 بقوله أول ما خلق الله تعالى العقل الحديث وتبعهم في ذلك النصارى  
 والباطنية وهذا غاية ما يرتقى إليه العقل الإنساني وليس فوقه  
 من مهيأ العقل وأما أهل العناية فقد ترقوا عن ذلك انحلا  
 من قهله تعالى والله من وراءهم محيط أي من وراء جميع  
 المخلوقات الملية والمكوتية وأمنوا بالرب المنزه عن مشابهة

الكون أن وعن فلك التنزيه أيضا فهم الفائدون بالنجاة والوقفون  
 على مراد الحقيقة ومن الزايغين من توهم أن الإله هو الطبايع الأربعة  
 للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهذه الطبايع منبتت عن  
 الطبايعتين الأولى وهم الطبايعيون ومنهم من نزل إلى العناصر وهم عباد  
 النار ومن الزايغين من توهم أن الإله هو الكواكب السبعة الشمس والقمر  
 والمريخ وعطارد والمشتري والزهرة ونزل ومنهم من نزل إلى الأجسام  
 كاليهود والمجسة وعباد الأصنام يعبدون الله المجسة وهم أحسن الفرق  
 كلهم ولجميع لم يخرجوا عن عبادة أمثالهم من المخلوقين إلا أهل العناية  
 فإنهم يعبدون الله تعالى حقاً **وكتابت جميل عليه تعالى** وهي الصفة الثا  
 سعة **الجميل** وهو ضد العلم وذلك جميع ما في **عنه** أي معنى الجبل من  
 الشك وهو استواء الطرفين وهو ربحان جانب الخطأ والظن  
 وهو ربحان جانب الصواب **بعوم** ما أي بأي معلوم كان من العلويات  
 الواجبة والمستحيلة أو الجائزة والصفة العاشرة **الموت** وهو ضد  
 الحيات فيستحيل على الله تعالى ولأنما اتصف بالقدرة والإرادة ونحوها  
 من الصفات **والحادية عشر النصب** وهو ضد السمع فيستحيل  
 عليه تعالى أن يشتغل بسموع عن مسموع لأنه يصدر أصم عما اشتغل عنه **و**  
 الثانية عشر **العمى** وهو ضد البصر ولا تشتغل بتعار رواية شيء عن شيء  
 آخر وهو محال **والثالثة عشر البكم** وهو ضد الكلام ومن البكم وقوع  
 الترتيب في كلامه تعالى والتقديم والتأخير لأنه عند المقدم يكون أبكم  
 عن المأخر وكذلك الشكوت فإنه بكم **واضد** **الصفات المعنوية**  
 السبعة التي هي قادر ومريد وعالم وحكي وسميع وبصير ومتكلم  
 المتقدم بيانها **واضحة من هذه** أي من أضداد صفات المعاني  
 السبعة المذكورة هنا وبيان ذلك كله أن تقول على منوال ما ذكرنا  
 من تعداد الصفات المستحيلة العشرين أضداد العشرين الواجبة  
 الصفة الرابعة عشر كونه عاجزاً عن ممكن ما من المكات وضده



كونه قادراً والخامس عشر كونه يوجد شيئاً من العالم مع كراهته لوجوده  
كاسبق وضده كونه مرئياً والسادس عشر كونه جاهلاً بمعلوم ما  
وما في معنى الجهل وضده كونه عالماً والسابعة عشر كونه ميتاً وضده  
كونه حياً والثامنة عشر كونه أصم وضده كونه سمياً والتاسعة  
عشر كونه أعمى وضده كونه بصيراً والعشرون كونه أبكم وضده  
كونه متكلماً وهذه تمام العشرين صفة المستحيلة **ولما** بيان الجائز أي الممكن  
عقلاً ولم يقل ومما يجوز كما قال في الواجب والمستحيل لأن الله تعالى لا يجوز  
في حقه إلا ما ذكر فقط وأما الذي يجب له تعالى والذي يستحيل عليه فصفاً  
لا يتصور ولذلك كره فيما تقدم بعضها **في حقه** أي في شأنه **تعالى** وتقدم  
**فعل كل شيء ممكن** من المكات العلوية أو السفلية **أو تركه** أي ترك  
فعل ذلك الممكن ولا يجب على الله تعالى شيء من المكات عقلاً كما لا يستحيل  
عليه تعالى شيء منها عقلاً في الثواب والعقاب ممكنات عقلاً وإيماناً  
شأنها لا تكذب الأخبار الإلهية وكذلك هذا العالم الموجود لأن ممكن  
في نفسه ولجب مرجحة تعلق القدرة الأزلية بالجمادة فلا يتصور في العقل  
عدمه ولا يلزم العجز في قدرة الله تعالى وكذلك العالم العدم وهو الذي  
سيوجد ممكن في نفسه مستحيل من جهة عدم تعلق القدرة الأزلية به ولا  
لزم أن يكون مع الله تعالى له آخر يخاف شيء وهو محال فلا يمكن جنيته  
وصف للممكن دائماً باعتبار نفسه وأما باعتبار تعلق القدرة به وعدم  
تعلقها فهو دأب بين الوجوب والاستحالة لا ينفك عن واحد منها فهو الواجب  
بالغير تارة وهو المستحيل بالغير تارة أخرى ولما فرغ من بيان الصفات  
الواجبة لله تعالى والصفات المستحيلة عليه تعالى والصفة الجائزة في حقه  
تعالى شرع في بيان البراهين والأدلة العقلية على ذلك بحسب الترتيب المذكور  
فقال **وأما برهان** أي دليل **وجوده** أي وجود الله تعالى وجوداً  
مطلقاً من جميع القيود كالموجود القيد الذي الحوادث كما ذكرنا  
فيما سبق **فدوت** أي انتقال **العالم** جميعه على اختلاف أجناسه

وانواعه

وانواعه من عدم إلى وجود ومعلوم الانتقال لا بد من ناقل ولا  
لزم أن يوجد فعل من غير فاعل وهو محال ولهذا قال **لا** أي العالم  
**لأنه** أي يوجد **له** أي للعالم **حدث** أي ناقل من العدم إلى الوجود  
ويكون ذلك الحادث غيره **بل حدث** أي انتقل **بنفسه** على أنه هو  
الذي نقل نفسه من العدم إلى الوجود **لزم** من ذلك **أن يكون أحد**  
**الأمرين المتساويين** وهما كل أمرين متساويين من مقدار أو تخصص  
كالكبر والصغر والوجود والعدم والحركة والسكون وما أشبه  
ذلك من كل شيء أو شيئاً يقبل الممكن أن يكون متصفاً منها لا على  
التعين **متساويين بالصاحبة** أي الأمر الآخر بالنسبة إلى ذلك الممكن  
كالوجود والعدم مثلاً فانهما أمران متساويان لا يخرج أحدهما  
على الآخر بالنسبة إلى كل ممكن وكذلك الكبر والصغر والصلابة واللين  
والإنسانية والحيوانية والنباتية والجمادية واللكية والجنسية ونحو  
ذلك مما يمتنع اجتماعها كلها في ذات واحدة بل لا توجد الذات الأعلى  
واحدة منها فلا يمكن أن الشيء يوجد بنفسه لكان أحد هاتين  
الشيئين أو هذه الأشياء متساوياً للآخر ومع ذلك **أجماعاً عليه**  
**أي على الآخر** **بالاسباب** قاص برجح أحد الطرفين على الآخر **وهو** أي  
كون الأمرين أو الأمور متساوياً للآخر **أجماعاً عليه** **بالاسباب** **محال**  
أي تمتنع لا يتصور في العقل وجوده فثبت من هذا أن العالم لا بد  
له من محدث يكون غير العالم لأنفس العالم ثم حيث نسب حدوث  
إلى العالم ورتب على حدوثه وجود محدث له يكون غير **استشعر**  
بمن ينك حدوث العالم كالفلاسفة والدهرية ولما كان قولهم  
هذا من أوهن الأقوال برهن على حدوث العالم بعد ذكر ما هو  
بضده من إثبات وجود الصانع حيث قال **فدوت**  
**العالم** جميعه أجساميه وأعراضه كلياته وخصائيه **بالضرورة**  
أي العالم والمراد هنا عالم الأجسام فقط **الأعراض** جمع عرض وهو



ما لا يقوم بنفسه من العالم ولا يتقلا في زمان وموجود **الفرد** نعمت العرض  
**موجبة** بياض العرض وهو كونان في زمانين في مكانين **وساكن** وهو كونان  
 في زمانين في مكان واحد **وغيرهما** كاللون والرائح والطعم واللمس  
 والصور والكيفيات والكميات **وبالانتم الكاد** الى الشئ الملازم للحدث **حادث**  
 والاولى ان تلك الملازمة المذكورة وهذا بيان حدودنا حتى في العالم وهو  
 الاجسام وما يبين حدوث حدث الحيز الاخر وهو لا عرض فقد اشار  
 اليه بقوله **ودليل حدوث الاعراض مشاهدة** اي ادراك **تغيرها** اي انتقالها  
 في الحال **سرعة من وجود الى عدم ومن عدم الى وجود** حيث تتكرر  
 بالاختلاف فيظن الغيبي اي القليل الفهم انها مستقرة ثابتة متغيرة متجددة  
 وهذا الادراك انما بالعقل كجميع المعاني البدئية والنظرية والارثية والقوي  
 المعبر عنها بالحوادث المسماة في كل موضع من البدن باسم خاص بسبب ادراك  
 خاص او بالحس كالألوان والصور والمقادير تدرك بالبصر والاصوات  
 تدرك بالسمع والروائح تدرك بالشم والطعوم تدرك بالزوق والكيفيات  
 كالصلابة والرخاوة والحرارة والبرودة ونحوها تدرك باللمس  
**واما برهان** اي دليل **وجوب التقدم** وجوبا عقليا **له** اي **له تعالى فلا بد**  
 اي **له تعالى** **قدما** **لما كان حادثا** اذ لا واسطة بين التقدم والحدث  
 لان الموجود اما ان يكون لوجوده افتتاح وهو التقدم او يكون لوجوده  
 افتتاح وهو الحادث ولا يتصور قسم ثالث وهو الله تعالى لولم يكن ليس  
 لوجوده افتتاح وكان لوجوده افتتاح ضرورة عدم تصور قسم ثالث  
 ولو كان لوجوده افتتاح كان حادثا وليس بتقديم **فيقتصر** اي يحتاج وجوده  
 حينئذ **الى محدث** اي صانع يحدته اي ينقله من عدم الى الوجود ولا يمكن  
 ان يكون ذلك الصانع نفسه لئلا يلزم ما سبق من التساوي والرجحان  
 معاني الاخر بين المتساويين وهما في الوجود والعدم مثلا من غير مح  
 وهو محال ولئلا يلزم كون الموجود موجود قبل وجوده فيلزم  
 اتصافه بالوجود والعدم معا في آن واحد وهو محال فيتعين

ان يكون



ان يكون له تعالى وتقدس على فرض كونه حادثا محدث وذلك المحدث  
 غير نفسه **ويلزم** من فرض هذا الحال **الدور** وهو توقف الشئ على  
 نفسه بمرتبة انه ان كان بين اثنين او مراتبان كان بين اكثر وبيان  
 ذلك ان يكون الشئ او جذا اخر ولا اخر او جذا ذلك الشئ فيكون الشئ  
 او جذا نفسه ولكن بواسطة ذلك الشئ الاخر وهذا بمرتبة وان قلنا  
 ان ذلك الشئ الاخر او جذا اخر الى مقدار من العدد معلوم ثمان ذلك  
 الشئ الاخر الذي ينتهي العدد او جذا الشئ الاول فيكون الشئ الاول او جذا  
 نفسه ولكن بواسطة هذه الاشياء المفروضة من العدد وهذا بمرتبة  
**او يلزم** من فرض ذلك **التسلسل** وهو توقف الشئ على غيره وقدم الدور  
 لان اعداد المفروضة متناهية بخلاف التسلسل وهو ان يكون الشئ  
 له موجد قبله وذلك الموجود له ايضا موجد اخر قبله والاخر له  
 اخر الى ما لا نهاية لا يحصى ماضى والمشتور في ابطال ذلك البرهان  
 التطبيق وهو ان تفرض سلسلتان احداهما سلسلة المصنوعات من اخر  
 مصنع الى ما لا نهاية له والاخرى سلسلة الصانع الى ما لا نهاية له  
 من اخر صانع وهو صانع ذلك المصنوع في السلسلة الاخرى فتكون سلسلة  
 الصانع ازيد من سلسلة المصنوع مخلقة ثم تطبقه مخلقة من احدي  
 السلسلتين تخلقه من السلسلة الاخرى فان خرج الناقص كما لا بد كان  
 محالا وان خرجة احدي السلسلتين دائمة كانت زيادتها باقده متناهية  
 فيكون الكل متناهيا وقد بطل التسلسل وبطل الدور معلوم مما ذكرناه  
 في امتناع كون الشئ صانعا نفسه **واما برهان وجوب البقاء له**  
**تعالى فلا بد** **لما لم يمكن** اي جاز في العقل **ان يلحقه** اي يدرسه  
 ويظهر على وجوده **العدم** ولولمحة **لا يتصور** **علا** **تعالى** **التقدم** **الواجب**  
 له كما ذكرنا وذلك **لكون وجوده تعالى حينئذ** اي حين اذ يلحقه **العدم**  
**بصير جاز** عقليا يعني يصح في العقل وجوده وعدمه كما تقدم  
 في اقسام العقل **واجبا** عقليا وهو ما لا يتصور في العقل عدمه

ناه



كما سبق **والشيء الجائز العقلي** الذي لا يتصور أبداً في عينه **لا وجوداً جاداً**  
 وكذلك وجوده في الكتابة وأما وجوده في القول وفي العلم فهو وجود  
 قديم وكلاهما في الوجود العيني لأنه المقصود من معنى الوجود فالجائز  
 موجود في العلم موجود في القول وهو بهذا الاعتبار قديم الوجود  
 وموجود في الكتابة في الشرح المحفوظ موجود في عينه وهو بهذا  
 الاعتبار حادث الوجود فالجائز حينئذ لا يوجد في عينه إلا حادثاً والله  
 تعالى وجوده واجب الجائز حتى يلزم أن يكون حادثاً **كيف** أي كيف  
 يقال أن وجوده تعالى جائزاً حتى يلزم أن يكون حادثاً والحال أنه **قد**  
**سبق قديماً** في تقدير برهان القدم **وجوب قدمه** سبحانه وتعالى  
 ولا يشك أن كل ما وجب قدمه استحال عدمه وكل ما يمكن عدمه  
 يستحيل قدمه قال تعالى هو الأول ولا أخد فـ هو أول بالافتتاح وخز  
 بالاختتام فهو أول بعين آخريته وأخر في عين أوليته فهو موجود  
 قبل الكلمات والمعاني فلا معنى بيده ولا كلمة تؤديه فهو الغيب  
 المطلق والوجود المحقق فسبحان من لا يدرك ولا يترك وهو الرب  
 الحق **وأما برهان وجوب نجا الفقه** أي عدم مشابهته **تعالى**  
**الحوادث** أي المخالقات كما سبق ولا بوجه من الوجوه **فلا أنه**  
**تعالى لو ماثل** أي شابه **شيئاً عظيماً** أرحقيراً موصوفاً بأنه **منها**  
 أي الحوادث ولو باعتبار الوجود فقط **لأن** سبحانه وتعالى **حادثاً**  
 من العدم **مثلها** أي مثل تلك الحوادث وإنما سبحانه وتعالى يشبه  
 شيئاً من الحوادث ولا باعتبار الوجود فقط لأن وجوده تعالى وجود  
 مطلق ووجود ما سواه من الحوادث وجود مقيد ولهذا حصل  
 التميز بين ذات الحوادث المختلفة وصفاته بسبب القيود والوجود  
 المقيد بالنسبة إلى الوجود المطلق عدمه **فكيف** يتصور أن يكون  
 بغيرها مشابهاً باعتبار الوجود لأنه يلزم أن يكون وجود الله  
 تعالى مقيداً أيضاً كوجود الحوادث فيكون هو سبحانه وتعالى

حادثاً من جملة الحوادث **وذلك** أي كونه حادثاً **محال** عقلي لا ينص  
 في العقل وجوده **لما فقه** فيما سبق **من وجوب قدمه** تعالى  
 وتقدس **وجوب بقائه** وإقامة البرهان على ذلك فكيف يكون  
 حادثاً مع هذا **وأما برهان وجوب قيامه** أي ثبوته وتحقيقه **تعالى**  
**بنفسه** أي بذاته العلية عن مدرجات العقل **فلا أنه** سبحانه وتعالى  
**لواحتجاج إلى محل** أي ذات الخري محل فيها حلول الختم في الشئ أو ما  
 الورد في الور وكما تزعمه النصاري لعنهم الله تعالى **لأن** الله سبحانه  
 وتعالى **صفة** لتلك الذات الأخرى التي حل فيها كما ذكرنا الذات  
 مستقلة موصوفة بصفات على حدة **والصفات لا تنصف**  
**بصفات المعاني** الشبهة المذكورة فيما سبق **ولا بالصفات المعنوية**  
 الشبهة المتقدم ذكرها **ومولانا جلالاً وعلا** **وجوباً عقلياً**  
**بها** أي بصفات المعاني والصفات المعنوية بحيث لا يتصور فعله  
 الأنصاف المذكور في حقه تعالى **فليس بصفة** أي ثبت بأنه تعالى  
 ليس بصفة بل هو ذات قديمة وجميع ما سواه حادث وأيضاً لاحتجاج  
 إلى محل تغير بالأنفال من محل إلى محل وكل متغير حادث ولحدوث  
 عليه تقياً محال **ولواحتجاج إلى تخصيص** أي فاعل يخصه  
 بمقدار دون مقدار أو بمقدار دون مقدار أو بصورة دون  
 صورة أو بصورة دون صورة أو بكمية دون كمية أو بكميات  
 دون كميات أو بمكان دون مكان أو بامكان دون إمكان أو بزمان  
 دون زمان أو بزمان دون زمان وما أشبه ذلك من التخصيصات  
 التي لا بد أن يكون عليها الحوادث ضرورة امتياز بعضها عن  
 بعض كما ذكرنا ونزعم اليهود لعنهم الله تعالى بأن الله تعالى جسم فوق  
 العرش ويجبرون في حقه تعالى جميع هذه التخصيصات المذكورة  
 وهم أعداء الله تعالى كالتصاري وكذلك كل من في قلبه شيء من معتقدا  
 الفريقين لكونهم يصفون الله تعالى بما ليس فيه من صفات خلقه



التي هي نقائص في حقه تعالى فيفترون على الله الكذب **كان حينئذ**  
**الله تعالى** **حادثا** لا قديما وكيف يكون حادثا **وقد قام البرهان على**  
**وجوب قدمه** تعالى وبقائه فيما تقدم ذكره **وابرهان وجوب**  
**الوحدانية له تعالى** أي كونه واحدا في ذاته وفي أفعاله وفي صفاته  
 وفي أحكامه **فلأنه تعالى لو لم يكن واحدا** كما ذكرنا **لزم من ذلك أن لا**  
**يوجد شيء من هذا العالم** الوجود الآن وفي ما مضى وفي ما سيأتي  
**لزم عجزه تعالى** **حيث** عن إيجاد شيء من هذا ذلك إما عدم كونه  
 واحدا في ذاته **فلأنه** ذاته تعالى لو كانت مركبة من جزئين أو ثلاثة  
 أو أكثر لزم تعدد القدرة في كل جزء أو عدم قيامها بكل جزء بل بالجمع  
 فإن تعدد القدرة في كل جزء فاما أن يقدر بها على إعدام الجزء الآخر  
 أولا فإن قدر كان كل جزء يمكن العدم عاجزا عن دفع الإعدام عنه  
 وإن لم يقدر فهو العاجز وإن قامت القدرة بالجمع كان كل جزء  
 منه عاجزا محتاجا إلى الجزء الآخر وأما عدم كونه واحدا في  
 صفاته **فلأن** صفاته تعالى لو لم تكن واحدة بأن كانت متعددة  
 كقدرتين وأرادتين مثلا لزم من ذلك ما ذكرنا وكذلك لو لم يكن  
 واحدا في أفعاله **واحدا** في أحكامه بأن كانت أفعاله متعددة  
 وكل ذلك بالنسبة إليه تعالى **بالنسبة** إلى نزوات الموجودات  
 وكذلك أحكامه تعالى متعددة قطعاً منقسمة إلى خير وشر  
 ونفع وضرر وكذلك أحكامه منقسمة إلى طاعة ومعصية  
 وثواب وعقاب ونحو ذلك ولكن هذا التعدد والانقسام  
 بسبب اختلاف ذوات الموجودات والفعل واحد والحكم واحد  
 كما أن الفاعل واحد والحاكم واحد والفاعل هو الحاكم وهو الذات  
 وهو الصفات ولو لم يكن كما ذكرنا لزم العجز في حقه تعالى وهو  
 محال وكذلك لو كان معه إله آخر يماثله في صفات الربوبية  
 فاما أن يقدر على إعدامه أو لا يقدر على إعدامه لم يكن الإله مثله

فان قدر  
 صح

لأنه عاجز لا يستطيع أن يدفع الإعدام عنه وإن لم يقدر على إعدامه  
 كان عاجزا والعجز عليه تعالى محال فإن قلت قد سبق أن القدرة لا تتعلق  
 بالواجب ولا بالاستحيل الممكن فقط ولا يلزم العجز من عدم ذلك يتعلق  
 لأنه ليس من شأنه القدرة كما قدمنا تفريده **والله** لا يدرى  
 المفروض واجب لا يمكن فكيف هذا قلت نعم أن القدرة لا تتعلق  
 بالواجب ولا بالاستحيل وقلنا أنه ليس من شأنها ذلك كما  
 تقدم **ولكن** بعد الاعتراف بالوحدانية في حق الرب  
 تعالى وأما في الكلام مع منكر الوحدانية فتعارض الفاسد  
 بالفاسد **لأن** ما للجملة **وابرهان وجوب اتصافه أي الله تعالى**  
**بالقدرة** **الأخدية** **الأزلية** **على كل مراد له تعالى** **والإرادة**  
**الأخدية** **الأزلية** **لكل معلوم له تعالى** ممكن لا واجب  
 ولا مستحيل **والحياة** **الأخدية** **الأزلية** **التي هي** **شهادة قيام**  
**القدرة** **والإرادة** **والعلم** **بالذات** **الأخدية** **الأزلية** **فلأنه** أي  
**السان لو فرض أنه** **استيق** أي انعدم عنه تعالى **شيئ منها**  
 أي من هذه الصفات الأربعة التي هي القدرة والإرادة  
 والحياة والعلم **لما وجد شيء من هذه** **لغوا** **دات** **الموجودة**  
 الآن وفيما مضى وفيما سيأتي لزوم عجزه تعالى حينئذ  
 بانتفاء القدرة وأكرهه تعالى ودخوله تحت قهرها  
 بانتفاء الإرادة فيلزم من ذلك عجزه تعالى وجهله تعالى بانتفاء  
 العلم وجهله عجز موته تعالى بانتفاء الحياة والموت أبلغ  
 عجز وموت **وحيد** **العز** **انتهى** **وجود** **شيئ من الأشياء** **مطلقا**  
 ولا شك أن الأشياء موجودة في العقل وفي الحس **فالصفا**  
 الأربعة موجودة لله تعالى حينئذ فهو تعالى حتى  
 علمها شيئا **فأراد** **وجودها** **مترتبة** **أبدع** **ترتيب** **وهو قادر**  
 على ذلك ولهذا توجد الأشياء الآن وقد وجدت فيما مضى

ت



وستوجد في السنن قبله في بيان الحكيم **أخباره** و**أخباره**  
**وجوب الشئ** الأخدي الأزل له سبحانه وتعالى وجوب **الشيء**  
 الأخدي الأزل له تعالى أيضاً وجوب **الكلام** الأخدي  
 الأزل له تعالى أيضاً على حسب ما تقدم بيانه **فالكلام**  
 أي فالدليل على ذلك كتاب الله تعالى وهو الشئ البصير  
 وقال تعالى وكلم الله موسى تكليماً **والسنن** أي سنة  
 النبي صلى الله عليه وسلم خرج البخاري في آخر صحيحه  
 في كتاب الرد على الجهمية قال حدثنا سليمان ابن حرب قال  
 حدثنا حماد بن زيد عن أيوب ابن أبي عثمان عن أبي موسى  
 قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فكان إذا طأ  
 كبر فقال اربعوا علي أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غافلاً  
 تدعون سميعاً بصيراً قريباً وقد ورد في هذا المعنى  
 كثيراً من الأحاديث وخرج أيضاً في آخر صحيحه في كتاب  
 الاعتصام قال حدثنا علي ابن حجر قال أنا نا عيسى  
 ابن يوسف عن الأعشى عن خيثمة عن عدي ابن حاتم قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم أحد إلا سيكلمه  
 ربه ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أيمن منه فلا يرى  
 إلا ما قدم من عمله وينظر شملاً منه فلا يرى إلا ما قدم وينظر  
 بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه فاتسقوا النار ولو بشق  
 تمره ومثل هذا كثير في الأحاديث **والدليل على ذلك الإجماع**  
 أيضاً إجماع أمة محل صلى الله عليه وسلم أمة الأجابة فإن  
 المجتهدين وغيرهم من أهل الأيمان اجتمعوا على ثبوت هذه  
 الصفات الثلاثة لله تعالى ولا اعتداد بمنها لغة بعض  
 من ينتمى إلى الأسلام من المعتزلة والفلاسفة النافقين  
 للصفات لأنهم كفروا بانكارهم الأدلة القطعية المثبتة لذلك

وانما اختار هذا في هذه الصفات الثلاثة تقديم الاستدلال بالأدلة  
 القطعية وان كانت الأدلة القوي العقلية اقوي نظر إلى كونها أصلاً  
 للأدلة السمعية فان لم تثبت عنده النبوة المحمدية بالأدلة العقلية  
 كيف يعترف بحقيقة الأدلة السمعية فضلاً عن الاستدلال بها  
 وذلك لأن هذه الصفات الثلاثة لا تكاد تخرج في المعنى عن العلم  
 الألهي القديم المحيط بجميع الواجبات والنجائزات والمستحالات كما  
 قد مرنا فسمعه تعالى منزلة علمه بالأصوات كلها الخفية والقوية  
 لأنه ليس باذن ولا صماخ ولا يسمع من جهة وبصره تعالى منزلة  
 علمه بالصور والميات والألوان وجميعها على تفاوتها من غير  
 حدقة ولا اجفان ولا يبصر من جهة وكلامه تعالى بمنزلة  
 علمه بالاشياء كلها الواجبة والنجائز والمستحيلة لا ذلك  
 بالأحرف ولا صوت بل هو معنى قديم قائم بذاته تعالى حتى ان  
 بعضهم أرجع الشئ إلى العلم بالسموعات والبصر إلى العلم بالبصر  
 والكلام إلى الكاشف عن اقسام الحكم العقلي الثلاثة وان  
 كان الحق الثغاب بين هذه الصفات الثلاثة وبين  
 العلم لأن الله تعالى غيب مطلق وكما صفاته ولا يمكن  
 ادراكه تعالى للعقول ولا ادراك شئ من صفاته فلو  
 أرجعنا صفة من صفاته إلى صفة أخرى يلزم عدم الأيمان  
 بتلك الصفة الأولى وعدم الأيمان هو الكفر فهو من التغاير كما  
 أتى عنه تعالى مع أقارنا باطناً بالبحر عن ادراك معنى ذلك  
 وهذا سبب اختيار المصنف رحمه الله تعالى للأدلة السمعية  
 وتقديمها على العقلية لأنها اقوي في هذا الموضع من العقلية  
 لقصور العقل عن التغاير المذكور ثم أشار إلى شئ من الأدلة  
 العقلية على ذلك حيث قال **أيضاً** وهو مصدر أراض إذا رجع  
 يعني رجوعاً إلى ذكر الدليل من حيث العقل **ولم يتصف** الله تعالى



بها أي بهذه الصفات الثلاثة السمع والبصر والكلام **لهم**  
من ذلك أن **ينصف** سبحانه وتعالى **بأضدادها** يعني بالصم  
والعمى والبكم **وهي** أي هذه الأضداد الثلاثة **تقايض** جمع  
تقيضة على معنى خصلة بمعنى منقصه تنقص كل من تنقص  
بها من المخلوقين فتوجب عجزه فكيف بالخالق القديم تبارك وتعالى  
**والنقص على** أي على الله تعالى **محال** عقلي لا يتصور في العقل  
وجوده ولا لا فنقر إلى من يراد عنه ذلك النقص فيكون عاجزاً  
وهو الغني القدير **وأما برهان كون فعل المكات** أي الجائزات  
العقلية **أو تركها** أي ترك إيجادها أو إعدامها **جائز** أي إيجاداً  
وإعداماً عقلياً يصح في العقل وجوده وعدمه **في حقه** أي في الله  
تعالى **فلا ريب** أي لا شك **أنه لو وجب عليه** أي على الله تعالى **شيء**  
**منها** أي من المكات **عقلاً** أي من جهة النظر العقلي احترازاً عما  
أوجبه سبحانه وتعالى على نفسه من إيجاد الكائنات أو  
إعدامها على حسب ما اراده تعالى في الأزل فإن هذا لا يمكن  
غيب عنه لا تعلمه لا بعد نفوذه وظهوره في إيجاد أو إعدام  
وذلك لا يخرج الممكن عن كونه ممكناً بالنظر العقلي بالنسبة إلى  
ذاته فإن لا يجاب جاء من جهة غيره **والاستحالة** عليه تعالى  
شيء منها **عقلاً** أي بالنظر العقلي احترازاً عما لم يتعلق  
به القدرة الأزلية من المكات لعدم تعلق الإرادة المؤثرة  
به فإنه مستحيل ولكن بالنظر إلى عدم التعلق المذكور  
لا عقلاً **لا يقلب** أي لا يتحول ويتبدل الشيء **الممكن** أي الجائز  
عقلاً الذي يجوز في العقل وجوده وعدمه **واجباً**  
عقلاً لا يتصور في العقل وجوده **وإن** أي انقلاب  
لا يتصور في العقل وجوده **وإن** أي انقلاب  
الممكن واجباً أو مستحيلاً أمر مستحيل **لا يعقل** بالبناء

المفرد

رب ليس



مفتقر الى من يكلمه والله غني حميد **ويؤخذ منه** اي من استغنايه بغير ما سواه  
 كما ذكرنا **ايضا** **تزيده** اي تزيده الله تعالى **تعا من** جميع **الاعراض** جمع غرض الغرض  
 المعجزة وهو الباعث على فعل الشيء وتركه من جانب نفع او دفع ضرر جلا وذلك في  
 جميع **الاعمال** على اختلاف اجناسها وانواعها جميع **احكامها** كذلك ولا اي وان لم  
 يكن سبحانه وتعالى منزها عن جميع الاعراض في كل فعل من افعاله وكل حكم من احكامه  
**لزم** من ذلك **افتقاره** اي الله سبحانه وتعالى اليها اي الي ذلك الشيء الذي يحصل  
 بالتشديد اي يوجد **عرضه** تعالى **كيف** يتصور ذلك وهو اي الله عز وجل **التي**  
 اي الكيفية بذاته العلية **على ما اسواه** اي من جميع العوالم وكذلك يتنزه تعالى  
 عن العبد في افعاله واحكامه ايضا ولا كانت بعض افعاله خلقه اكمل  
 من افعاله قال تعالى انما خلقناكم عبيدا وانكم اليينا لاترجعون وقال  
 تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبيدا والحاصل ان افعاله  
 تعالى واحكامه لا تشبه افعال الخلق ولا احكامهم لان افعال الخلق ولكل  
 دائرة بين الغرض والغرض اكمال فيها من العبد وافعاله تعالى  
 واحكامه لا لغرض ولا عبت بل هي جارية على مقتضى الحكمة في الدارين  
**وكذا يؤخذ منه** اي من استغنايه تعالى ما سواه **ايضا** اي كما اخذ  
 منه فيما سبق **انه** اي الشأن لا يجب وجوبه باعقلا عليه اي على الله  
**تعالى** **فعل** اي ايجادا واعدام **شيء من الاشياء** **المعاني** كالأجرام والاعراض  
 والارواح والجنسية الدينية والخرية ونحو ذلك لا يجب  
 عليه تعالى ايضا **ترك** اي ترك ذلك اليجاد والاعدام وهذا كله  
 مع قطع النظر عن تعلق علمه تعالى وقدرته علمه تعالى والارادة  
 من الكائنات الموجوده والتي سبق يجب فعله وما علم انه لا يوجد  
 ابدا فانه يجب تركه ولا لا تغلب العلم جهلا والقدره عجزا والارادة كرها  
 وقهرا وذلك محال ثم شرع في عدد وجوب ذلك بالنسبة الى ذلك  
 نفسه فقال **اذلوا** **موجب عليه** اي على الله تعالى **شيء منها** اي من الكائنات  
**مقالا** اي بالنسبة الى نظر العقل في نفس ذلك الشيء مع قطع النظر



والسلام الصريحة في اقتراف الذنوب والعصيان والله ولي التوفيق المكل  
 الايمان **والثالثة** **كتمان شيئا مما امروا** اي امرهم الله تعالى **بتبليغه**  
**الخلق** اي انهم هم وذلك ضد تبليغهم جميع ذلك فقد انحصرت لان  
 المحرمات في امور معدودة ورد فيها الدليل القطعي الذي لا شبهة فيه  
 فلا تجوز الزيادة فيها بالغير المجتهد ولا النقصان منها كما انحصرت القرو  
 في امور معلومة لا تقبل الزيادة ولا النقصان على مقتضى المذهب الاربعة  
 التي تقررت وتدونت فن تكلم من المقلدين القاصرين في حوادث الزمان  
 كالقرو والتش ونحوها مما لا ضرر بظنهم في استعماله فاطلق لسانه فيه  
 بتجهم فقد افترى على الكذب لانه زاد في المحرمات القطعية ما ليس فيها واليس  
 بقطعي ليس محرم وانما هو مكروه ان **تكم** فيه المجتهد الذي توفرت فيه  
 شروط الاجتهاد ولا اظن ان احدا في هذا الزمان الصعب يبلغ حد الاجتهاد  
 ولين بلغ ذلك احدا فلا يجب على الامة تقليده فيما وصل اليه لاجتهاده من المحرمات  
 الظنية ونحو ذلك والله تعالى اعلم **ويجوز** اي يمكن عقلا وهو ما يصح العقل  
 وجوده وعدمه **في حقهم** اي في حق الرسل عليهم **الصلاة والسلام** ما الي  
 الذي او شئ **هو من الاعراض** جمع غرض بالتحريك وهو ما لا يبقا له وقيل  
 بنفسه من الان والوان وقوله **البشر** وصف الاعراض نسبة الى البشر وهو الانسان  
 سمي بذلك لانه بادي البشرة وهي ظاهرة الجلد وقيل لان الله تعالى يابشر خلقه  
 كما قال تعالى ما خلقت بيدي **التي توذي** اي توصل **الى نقص** ظاهرا او باطنا **في**  
**مراتبهم** اي الرسل عليهم **الصلاة والسلام** **العلية** عن مراتب ما سواهم من الخلق  
 وذلك **كالارض** المقنضي الاكل والوجع الشديد **ونحو** من الجوع والعطش  
 والشهوي والغضب والنوم والموت وما اشبه ذلك قال تعالى قل انما انا  
 بشر مثلكم فقد انتبت المثلية بينه عليه **الصلاة والسلام** وبيننا وعلوهم  
 ان المثلية تقتضي جمع ذلك ما عدا المقصات لنا في منقصات له عليه **السلام**  
 بلاولي ولكنه اوقع الغاية تعالى بقوله يوحى الي فالحوي هو المخصص  
 عليه **السلام** وهو كناية عن النبوة التي يفارقنا فيها بعد اجتماعه معنا



عليه السلام في معنى البشرية الكاملة واما الاغراض البشرية كالعلم والرياسة  
والجوع والبرد والجحيم والخمر وما اشبه ذلك فهي مستحيلة على الانبياء عليهم  
السلام واما ما وقع ليعقوب عليه السلام فانه لم يكن عييا وانما هو غشوة  
اصابته من كثرة بكائه علي يوسف عليه السلام بدليل انها زالت حين جاءه  
البشر والقيصر يوسف عليه السلام على وجهه ولو كان عييا لما ذاك يقتضي  
العادة واما ما وقع لايوب عليه السلام فانه لم يكن جذاما لانما كان ذرا اخر شهيد  
الام كثير الوجه اجر الله تعالى على بدنه فقط دون قلبه البلاء ثم عافا  
الله تعالى منه واما ما اغت فيه القصص عنه عليه السلام من ساقط الحجة  
وتهمه بدنه حتى صار كالجيفة فلا اصل له بل هي باكم معتقدة لانه يوازي  
الى احقار الانبياء واستنفاصهم عليهم الصلاة والسلام واما العقدة  
التي كانت في لسانهم هي عليه السلام فانه ليست بخمر وانما هي جسة  
من مس النار حين وضع له في عيون تمر وجرعة ليختبره في التميز والادراك  
لما قبضت فرعون فتناول الحجر ووضعها في فمه وترك التمر حين كان  
صغيرا في حجر فرعون ثم نزلت عنه تلك العقدة بعد الارسال واستجبت  
دعوته في قوله واحل عقدة من لساني يفقهوا قولي وجميع ما ورد عن  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام مما ظاهره النقص في حقهم عليهم  
الصلاة والسلام فهو كمال في مراتبهم وشرف في مقاماتهم عليهم السلام  
ولكن خفي على افهامنا ادراك حقيقة معناه فتوهناه نقصا وليس نقص  
وانما النقص في استعدادنا عن قبول معاني تلك الاشهر الالهية الظاهرة  
في مظاهر المحن والابتلاء فسيحان من عصمهم عن النقائص الحسية والعقلية  
ظاهرا وباطنا واما برهان اي دليل وجوب صدقهم اي الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام في اقوالهم وافعالهم واعتقادهم فالانهم لو لم  
يصدقوا في جميع ذلك بل كذبوا في ثبتي منه لانهم من ذلك وفوق الله  
في خبره سبحانه وتعالى والكذب في حق الله تعالى محال لانه تعالى هو الذي  
يخلق الخبر والخبر عنه والصدق والكذب فاما خبر تعالى عن شيء من الاشياء

لم يكن ذلك لخبر الا صدق لانه لا خالق غيره سبحانه وتعالى تصديقه  
تعالى لهم اي للانبياء عليهم السلام بالمعجزة وهي لا من الخلق للعادة  
المقرن بالتعدي دعوي النبوة حقيقة كالقرآن واشتقاق القمر وكاكتيغ  
البحر ونبع الماء من اصابعه صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك التازلة وصف  
المعجزة منزلة قوله اي هذا الذي خلقت علي يد هذا الامر الخارق للعادة  
الذي ليس بسحر ولا استدراج لاني لا اخلق مما الاكافير جلا او ما لا والعصاة  
تتاف ذلك وان لم يطلع عليه الكافرون فيما يبلغ بالتشديد عني لكم من الاحكام  
التي اوجبتها عليكم او نهيتكم عنها ومن الاخبار والواعظ واحكم قول تعالى  
وما ينطق عن الهوى اي هوى نفسه لان نفسه بيد ربه كما كان يقسم  
صلى الله عليه وسلم بقوله والذي نفسي بيده ان هو الا وحيي وحيي  
وما الذي ينطق به الا وحيي بوحيه الله تعالى اليه فهو يبلغ عن ربه جميع  
ما يلقيه اليه بواسطة الملك الامين عليه وعليه السلام واما برهان  
وجوب امانتهم اي الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالانهم لو خانوا  
اي لم يحافظوا على امر الله تعالى ونواهيته بان كانت خيانتهم في فعل محرم  
فهو الله تعالى عنه نهيا جازما او فعل مكروه نهيا الله تعالى عنه نهيا غير  
جازم لا تقلب فعل ذلك المحرم والمكروه طاعة نعبده الله تعالى بها في حقنا  
وذلك لان الله تعالى من وفور رحمته وطفله بنا قد امرنا سبحانه وتعالى  
بالاقتداء بهم اي بالانبياء عليهم الصلاة والسلام في ما لم يختصوا به  
من اقوالهم الفصيحة وافعالهم الصحيحة حيث قال تعالى واتبعوه  
لعلكم تهتدون وقال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي قال تعالى  
اطيعوا الله واطيعوا الرسول وقال تعالى ان تطيعوه تهتدوا وقال  
تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله تعالى وغير ذلك من الايات الواردة  
في هذا المعنى وعدم اتباعه فيما اختصه به من الطاعة لانه اذا بين  
الخصوصية فقد افادنا ان ذلك غير مطلوب منا فنطيعه فيه  
ولا يا امر الله تعالى عباده محرم ولا مكروه قال تعالى ان الله لا يامر بالفحشاء



فلو كانت الاشياء عليهم الصلاة والسلام يفعل المحرم والمكروه وقد امر الله  
تعالى باتباعهم للامر ان الله يامر بالخير والنهي وهو محال **وهذا برهان** اي البرهان المذكور  
علي وجوب الامانة وهو انهم عليهم الصلاة والسلام لو كانوا في شيء لا يوجب  
طاعة لئلا نل الله تعالى امرنا بالاعتقاد انهم عليهم السلام في اقوالهم وافعالهم  
والله تعالى لا يامر بالمحرم ولا مكروه **موجب برهان وجوب الثالث** وهو تبليغ جميع  
ما امروا به لا يغفل الخلق عنهم لو كانوا في شيء من ذلك كلفنا بذلك الشيء فيفقد  
فعل ذلك الشيء ان كان حراما او مكروها وتركه ان كان فرضا او مندوبا  
طاعة في حقنا لان الله تعالى امرنا باتباعهم على كل حال **واما دليل جواز**  
**الاعراض البشرية** المتقدم ذكرها ولم يقل برهان كما قال فيما سبق  
لان هذا الاعراض البشرية لم ينكرها على الانبياء عليهم السلام لحد  
تخلاف ما تقدم من الصفات الواجبة والبرهان اقوي من الدليل  
لانه لا يكون الا بالقطعي والدليل قد يكون ظاهريا فهو اعظم من البرهان  
**عليهم اي على الانبياء عليهم السلام فتا حدة** اي روية وقومها اي  
الاعراض البشرية بهم اي الانبياء عليهم السلام وذلك في حق من كان  
في زمانهم واما نحن فالمشاهدة في حق العالم بالخير المتواتر ولا شك  
ان الوقوع يستلزم الجواز استلزاما اما اولا من غير شبهة ثم  
اشهر مسائل يسأل عن حكمة وقوع الاعراض البشرية بالانبياء عليهم  
السلام مع انهم من اكرم المخلوقين على الله تعالى فاجاب عن ذلك بقوله  
**اما تعظم اجرهم** بسبب صبرهم على مقاساتها ورضاهم بحكم الله تعالى  
عليهم بها **او للتشريع** اي تبين احكام الله تعالى وذلك بسبب عملهم  
بمقتضيات البشرية فلولا ادراكهم للبرد والحرق والجوع والعطش والحر  
ونحو ذلك لما احتاجوا الى لبس الثياب واكل الطعام وشرب الماء وما  
النساء وما اشبه ذلك فكيف تجمل احكام هذه الاشياء والمقادير التي  
منها وتفوتنا فضيلت الاشياء زيادة على امتثال الاوامر لو كانوا  
ملائكة لا يتعاطون مثل ذلك **او للتبلي** اي تبلي الاممة وهو الاصل

وعدم البلاء **عن حصول** اغراض النفوس في هذه احياء الدنيا لو  
مجرد تكاثرات زائلة وتذخرات باطلة قال تعالى انما احيات الدنيا لعبارة  
وتفاخر بينهم وتكاثر في الاموال والاولاد الآية وقال تعالى وما احيات الدنيا  
الامتناع الغرور فالعوق نحو الجوع والعطش والمرض ولا تم بالاشياء عليهم  
السلام من الاشياء عليهم لغير الملائكة لا غرض النفوس البشرية فهو  
يسلي نفوس الاممة عن ميل اغراضهم في هذه الدنيا لان الانبياء عليهم السلام  
مع انهم اكرم الخلق على الله تعالى ادركهم ما لا يليهم غرض نفوسهم وقاسوا  
من التعليقات البشرية شد ما يقاسه غيرهم منها المجاوزة فيهم اربوا كطامة  
فيكثر المزمع ايضا ذمهم بخلاف غيرهم فلو قاسي ذلك احد الاممة كان لهم  
اسوة حسنة قال تعالى ولا في رسول الله اسوة حسنة **والتيه** اي  
ولتبيه امهم واستيقاظهم بعد **الخشية** اي في الله وحقارة **قدرها**  
اي قدر الدنيا يقاس به الامم اذا استيقظ له ولم يغفل عنه والراد بالدنيا  
هنا هذه المحسوسات والعقول التي يقصدها غير وجه الله تعالى  
المذكور على خلاف ما هي عليه في بصائر المحققين من العارفين **بند الله تعالى**  
فان الانبياء عليهم السلام يعلمون ذلك ولكن خلقهم الله تعالى مشفقين  
علي ما يالايما غرض نفوسهم من الاعراض البشرية لتعلم نحن ان الدنيا  
حقيرة القدر والشان عند الله تعالى فهي موضع المذلة والاهانة  
والابتلاء والمصائب ونحن كيت القاروريات والاشنان فكل من دخله  
يتصور به على مقدار ما هو فيه من الطيب والعطر والشرف والكمال ولا  
يتعم فيه الا الناقص القدر الخبيث لعدم ادراكه خبيث ذلك البيت وقدر  
وذلك الدنيا وله ما ورد في الحديث اشد الناس بالانبياء ثم الامثل  
فلا مثل والنبية امر اخر وهو عبارة عن **عدم رضاه** اي رضاه الله تعالى  
بها اي بالانبياء **دارجن** اي دار الجحيم اي دار الجحيم اي دار الجحيم اي دار الجحيم  
وعباداتهم فلوجازي بها جميعها واحدا منهم لما وقت بجوازيه لان ادي اهل  
الجنة من له قدر الدنيا سبع مرات كما ورد في الخبر ولا وليا يجمع ولي فيل بمعنى

تة



مفعول وهو الذي تولى الله جميع أمور باطنا وظاهرا فكان تحريك الله  
 لا بنفسه ويسكن بالله لا بنفسه على كل حال ومقام الولايات أول مقامات  
 النبوة فكل نبي ولي ولا عكس فإرادة هنا بلا وليا ما يعلم الأنبياء عليهم السلام  
**باعتبار أحوالهم** أي الأنبياء فيها أي في الدنيا **عليهم الصلاة والسلام** مقامات  
 الأغراض البشرية المخالفة للنقوس الإنسانية كالمرض واللام والاذي من  
 أمهم ونحو ذلك ثم لما فرغ من بيان الصفات الواجبة في حق الله تعالى والصفات  
 المستحبة وفرغ من ذكر البراهين على جميع ذلك ثم ذكر الصفات الواجبة في حق  
 الأنبياء عليهم السلام والصفات التجارية والصفات المستحبة وذكر البراهين  
 على جميع ذلك وفرغ من هذا كله مفصلا لآله تفصيلا أحسن أسرع في بيان  
 أجمال ذلك كله في كبرى الشهادة ليسهل على كل مؤمن استحضار ذلك فقال  
**وجميع معاني هذه العقائد** جمع عقيدة وهي ما يعقد عليه القلب أي يربط  
 من الأحكام التوحيدية والمسائل الإيمانية **كلها** أي جميعها **قول المؤمن**  
 بلسانه أو بقلبه **لا اله** أي لا معبود بحق في السموات والأرض وما بينهما **لا اله**  
 إلا الله الذي وضع العالم كله المسمى في اللسان العربي **الله** وهو اسم للذات  
 العلية لا بما لاحظته صفة من صفاته بخلاف بقية أسمائه تعالى ولم يكن  
 كان هو الاسم الأعظم **محمد** وهو ابن عبد الله ابن عبد المطلب ابن هاشم  
 القرشي العدناني الذي ولد في مكة ثم هاجر إلى المدينة ومات بها صلى الله  
 عليه وسلم وهو مدفون الآن في قبره ثابت بالتواتر يكفر منكره  
 بخلاف سائر الأنبياء عليهم السلام فإن قبورهم مظلونة **رسولي**  
 نبي الله أرسله الله تعالى إلى جميع المخلوقات الأنس والجن والحوار والنبا  
 والجماد والملائكة ولم ينطق له الضيق بالرسالة وكلته الغزاة وجاءت  
 لدعوته الأشجار وسلمت عليه الأشجار ثم شرع في بيان جمعية هذه الكلمة  
 لجميع العقائد فقال **فقال معنى الألوهية** الحقيقة دون الباطلة تعجب  
 موضوع اللغة العربية **الاستغناء** أي المعبود مع قطع النظر عن  
 عبادته بحق أو باطل فلا دور في الكلام **عن كل ما** أي شيء أو الذي **سواه**

أي غيره من جميع الكائنات العلووية والسفلية عن الإطلاق **واقفنا** أي احتيا  
**لما عدا** أي غيره مما ذكر الله تعالى أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله  
 هو الغني الحميد وأذنت الفقراء والاحتيا إلى أصحاب الحكمة الكلية وهم الناس  
 ذلك لبقية العالم وأخره مولانا عز وجل بالغنا الطاق على الدوام وأذاعت ذلك  
**فمعنى الله** **الاستغناء** على هذا التفسير المذكور للألوهية **لا اله** من الموجودات  
 العلووية أو السفلية الجردة عن البشرية والتعلقة بها **استغنى** أي مكفيا  
**هو** **سواه** من بقية الموجودات **لا** أحد منها أيضا **مفتقر** أي محتاج **إليه** **كلها**  
**عدا** مما ذكرنا **إلى الله تعالى** الذي هو خالق الموجودات كلها الذي يشبهه شيئا  
 مطلقا **ما استغنا** أي الله **عن كل ما سواه** من جميع الموجودات على  
 الإطلاق **هو** أي ذلك الاستغناء **يجب** وجوبا عقليا وقدم بيانه **له** أي لله  
**تعالى** ست صفات ترجع إلى ثمانية من العشرين السابق ذكرها **أولا** وأنها  
**الوجود** **والثانية** **القدم** **والثالثة** **البقاء** **والرابعة** **المخالفة للحوادث** **والخامسة**  
**القيام بالنفس** **والسادسة** **الانزما** أي التباعد عن النقيض **جمع** تقيصة **ويقال**  
**في ذلك** أي في التزم عن النقيض **لأنه** صفات **الأولى** **وجوب التمتع** **له** أي  
 لله **تعالى** **والثانية** **وجوب البصر** **له** تعالى وتقدم الكلام على هذه الصفات  
 الثانية مفصلا لتعليلية يعني أنه **لولا** **يجب** وجوبا عقليا أي لله **له** **تعالى**  
**هذه الصفات** **الثمانية** **المذكورة** **كان** الله سبحانه وتعالى محتاجا إلى المحدث  
 أي الوجود وذلك لولم يجب له الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث  
 لأنه حينئذ يكون معدوما أو حادثا أو زائلا أو موافقا لشيء من الحوادث  
 فيحتاج إلى من يوجده أو يحدته أو يزيله ويخلقه وكل ذلك محال عليه تعالى  
 أو محتاجا إلى **المحدث** أي الذات التي يخلقها كما سبق بيانه وذلك لولم يجب له تعالى  
 القيام بالنفس فيكون سبحانه وتعالى حينئذ محال في شيء من الكائنات **والحال**  
 في شيء محتاج إلى ذلك الشيء مفتقر إليه والله تعالى عن العالمين **احتاجا** **إلى** أي  
 إلى أحد أو الذي **به** **فع** أي يزيل **عنه** **تعالى** **النقيض** وذلك لولم يكن سبحانه وتعالى  
 منزها عن النقيض لأن حينئذ يكون ناقصا ولو من رجه ما والنقص



مقتضى لمن يكلمه الله غني حديد **ويؤخذ منه** أي من استغناؤه تعالى عن كل ما سواه  
 كما ذكرنا **أيضا** **تأخر به** أي تنزيهه الله تعالى عن جميع **الأغراض** جمع غرض الغنى  
 المعنى وهو الباعث على فعل الشيء أو تركه من جانب نفع أو دفع ضرر حال أو مآل أو ذلك  
**جميع أفعاله** على اختلاف أجناسها وأنواعها **وجميع أحكامه** كذلك **ولا** أي وإن  
 يكن سبحانه وتعالى منزها عن جميع الأغراض في كل فعل من أفعاله وكل حكم من أحكامه  
**لزم من ذلك افتقاره** أي الله سبحانه وتعالى **إلى ما** أي إلى ذلك الشيء الذي يحصل  
 بالتشديد أي يوجد **غرضه** **تعالى** **كيف** يتصور ذلك **وهو** أي الله جل وعلا **الغني**  
 أي الكيفية بذاته العلية **عن كل ما سواه** أي من جميع العوالم وكذلك يلتزمه تعالى عن  
 العتب في أفعاله وأحكامه أيضا **ولا** كانت بعض أفعاله خلقه الكل من أفعاله  
 قال تعالى فحسبهم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون وقد تعالى وما خلقناكم  
 ولا أرض وملئناها العبيد والحاصل أن أفعاله تعالى وأحكامه لا تشبه أفعال  
 الخلق ولا أحكامهم لأن أفعال الخلق وأحكامهم دائرة بين الغرض والعبث  
 والغرض كمال فيها من العبث وأفعاله تعالى وأحكامه لا لغرض ولا عبث  
 بل هي جارية على مقتضى الحكمة في الدارين **وكذا يؤخذ منه** أي من استغناؤه تعالى  
 عن كل ما سواه **أيضا** أي كما أخذ منه فيما سبق أنه أي الشأن **لا يجب** وجوبا  
 عقليا **عليه** أي على الله تعالى **فعل** أي إيجابا **أول** **أعداء** **شيء من الأشياء** **المتناهية**  
 كالأنجرام والأغراض والأرواح والأجزية الدنيوية والأخرية ونحو ذلك  
**ولا يجب** عليه تعالى **أيضا** تركه أي ترك ذلك الإيجاد والإعدام وهذا  
 كله مع قطع النظر عن تعلق علمه تعالى وقد رتبته وإرادته بما علمه تعالى  
 وإرادته من الكائنات الموجودة والتي ستوجد فإنه يجب فعله وعلمه  
 أنه لا يوجد أبدا فإنه يجب تركه **والأ** **أنقلب** العلم بها **أول** **القدرة** **عجزا**  
**والأ** **إرادة** **كبرها** **وقهرها** **وذلك** **محال** **ثم** **شرح** **في** **عدم** **وجوب** **ذلك** **بالنسبة**  
 إلى ذلك نفسه فقال **أدلو** **بوجوب** **عليه** أي على الله تعالى شيء منها أي من  
 الكائنات **عقلا** أي بالنسبة إلى نظر العقل في نفس ذلك الشيء مع قطع  
 النظر عن ذلك التعلق المذكور **كأن** **ثواب** الذي أعداه الله تعالى للطائعين

يوم القيامة **مثلا** أي مثل مثلا وكذلك العقاب الذي أعداه الله تعالى  
 للكافرين والعصاة في يوم القيامة فإن جميع ذلك جائز ولا واجب على  
 الله تعالى ولا مستحيل عليه وهذا كله مع قطع النظر عن التعاقب للذ  
 وعن الأخبار الإلهي بوقوع ذلك **ولا** فهو واجب على الله تعالى **لأن**  
 في العقل عدمه لئلا يلزم ما ذكرنا ويلزم تكذيب الخبر الإلهي وذلك  
 محال **لأن** **الله تعالى** **مقتضى** أي محتاجا **إلى ذلك الشيء** الذي يجب  
 عليه **أن لا يجب** في حقه أي استغناؤه **أما** أي شيء أو الذي هو كمال له  
 تعالى لأنه تعالى بعيد عن النقائص مندة عنها لا تقتضي الاحتياج  
 وتستلزم الافتقار وذلك محال على الله تعالى **وكيف** يقال بأنه مقتضى  
 أي شيء من الأشياء ليتكلم به وهو سبحانه وتعالى **الغني** **بالذات** **عن**  
**كل ما سواه** من جميع الكائنات وأما افتقار القدرة إلى مقدور ولازاد  
 إلى امره والعلم إلى معلوم ونحو ذلك فهو افتقار واجب كما قدمنا  
 لأن مقدوراته تعالى ومراداته أو معلوماته واجبات بالنسبة  
 إلى تعلق صفاته تعالى بها فلا يتصور في العقل عدمها وأما بالنسبة  
 إلى نفسها فلا تخرج عن الأمكان **وأما** **افتقار** أي احتياج **كل ما سواه**  
 أي سوى الله عز وجل إليه أي الله تعالى **فهو** **يوجب** وجوبا عقليا  
**له** **تعالى** **خمس** **صفات** **أولها** **الحيات** **والثانية** **عموم** **القدرة** **أي** **على**  
 كل شيء ممكن على الإطلاق وقد تقدم الكلام على ذلك **والثالثة**  
**عموم الإرادة** **والرابعة** **عموم العلم** **ثم** **ذكر** **الدليل** **على** **ذلك** **فقال** **أدلو**  
**بأن** **الله تعالى** **شيء من ذلك** **الصفات** **أربعة** **لما** **يمكن** **أن** **يجد**  
 سبحانه وتعالى **شيئا من الكوادر** **الحقيرة** **أو** **العظيمة** **فلا** **يفتقر**  
 أي لا يحتاج حينئذ إليه سبحانه وتعالى **شيء** من الأشياء مطلقا  
**وكيف** يقال بأنه لا يفتقر إليه شيء **وهو** **الذي** **يفتقر** **إليه** **تعالى**  
**كل ما سواه** على العموم والصفة الخامسة أن افتقار كل ما سواه  
 إليه **يوجب** وجوبا عقليا **أيضا** **له** أي الله تعالى **الوحدانية** **ثم**

كهر



أشار إلى الدليل على ذلك فقال **أدلوكم** أي وجد **مع** أي مع الله  
**تعالى** أو ثالث أو كثير أو اقصر على الثاني لأنه أدنى العدد وذلك  
 الثاني بشاركة تعالى في صفة **اللوهمية** فيقدر كما يقدر تعالى ويريد  
 كما يريد ويعلم كما يعلم ونحو ذلك **لنا** **أفقر إليه** تعالى شيء من الأشياء  
**بجزء** أي لله تعالى ولا أنه الثاني المفروض مشاركة تعالى في صفة  
 الـ **لوهمية** **حين** أي حين إذ تفرض وجود ذلك مع الله تعالى  
 وبيان العجز أن الـ **لهمين** **الأثنين** أما أن يقدر أحدهما على الآخر ولا يقدر  
 فإن قدر أحدهما على إعدام الآخر ولا يقدر فإن قدر أحدهما على  
 الآخر لكان عاجزاً عن دفع الإعدام عن نفسه وإن يقدر أحدهما  
 على إعدام الآخر لثبت العجز لعدم القادر كما سبق فالعجز ثابت لأحدهما  
 على كل حال والعاجز لا يقدر إليه شيء قال تعالى لو كان فيهما الهة  
 إلا الله لفسدت ما يعنى السموات والأرض تقدر به فافسدنا  
 فثبت أنه ليس فيهما الهة إلا الله والفساد هو الفناء والزوال وذلك  
 من تب علي وجود شريك مع الله تعالى يقدر على إعدام السموات  
 والأرض اللتين خلقهما الله تعالى علي منعه عن إعدامها ولا يقدر  
 علي ذلك الشريك علي إعدامها فلا يكون شريك لأنه عاجز والعجز  
 لا يكون إلا **كيف** يقال بأنه تعالى لا يقدر إليه شيء **وهو سبحانه وتعالى**  
**الذي يقدر إليه كل ما سواه** **عوماً** **يؤخذ منه** أي من افتقار كل ما سواه  
 إليه تعالى **أيضاً حدوث العالم** أي جميعه والعالم ما سواه الله تعالى  
 العقول والأرواح والنفوس والأجسام والجواهر الفردة والأعالي  
 علي اختلاف أجناسها وأنواعها ثم ذكر دليل حدوث فقال **أدلو**  
**كان شيء منه** أي من العالم **قدما** كما ترى الدهرية قدم الدهر والفلا  
 قدم مادة العالم ويسمونه اليهولي ومادة امتياز بعض العالم  
 عن بعض ويسمونه الصورة النوعية إلا فلا طون منهم فانه  
 يقول بالحدوث لكان الشيء مستغنيا عنه أي عن الله **تعالى** **تعالى**

يقال

يقال بأن الشيء من العالم مستغني عن الله تعالى وهو تعالى الذي  
 وجوباً عقلياً بحيث يمنع في العقل عدمه أن يفتقر إليه **كل ما سواه**  
 ولا لوجود أثر عن غير مؤثر الشيء في نفسه أو وجود مع الله تعالى  
 الآخر وكل ذلك محال **ويؤخذ منه** أي من افتقار كل ما سواه إليه تعالى  
**أيضاً أن** **تأثير** أي أثبات أثره ولا أماناً بحدوث شيء أو إعدام شيء منسوبة  
 ذلك التأثير لشيء عظيم أو حقير من جملة **الكائنات** علي العموم **في أثرها**  
 أي أثرها هوشني من الأشياء ولو بتجريك جناح بعوضة أو تسكينه  
 أنفام ياذن به الله تعالى فيكون سبحانه وتعالى المحرك والمسكن **وهو**  
**ولا** أي وإن لم يكن تأثير لشيء من الكائنات **عن مولا ناعز** **وجعل** حيث  
 افتقر إلى ذلك الشيء والذي أثر فيه **وكيف** يقال أن شيئاً من الكائنات  
 يستغني عنه الله تعالى **وهو سبحانه وتعالى الذي يفتقر إليه كل ما**  
**سواه عوماً** في كل شيء من الأشياء العلوية والسفلية **وعلي كل**  
**حال** من الأحوال الموجبة للقوة والموجبة للضعف في جميع الكائنات  
 ثم أخذ يبين ما ذكر عن عرض تأثير شيء من الكائنات في أثرها فقال  
**هذا** أي يلزم من العني ذلك الأثر الذي أثر شيء من الكائنات **أن**  
**قد رت** أنت أيها الكلف **أن شيئاً من الكائنات يؤثر في بطله**  
 كما ترى الطبابعيون من الحكماء فيقولون بتأثير الطبابع الأربعة  
 التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهو كمال محالة **وبما**  
**أن قدرته** أي ذلك الشيء من الكائنات مؤثر بقوة حادثه **جعلها**  
**الله تعالى** أي في ذلك الشيء **كأنه كثير من الجهالة** بمعرفة العقلاء  
 الصحيحة فيقولون أن الله تعالى خلق السكين مثلاً فيها قوة  
 علي القطع فهي تؤثر فيما تقطعه بتلك القوة التي جعلها الله  
 تعالى فيها وكذلك النار فيها قوة علي الإحراق والطعام فيه قوة  
 علي الاشتباع والماء فيه قوة علي الأرواء والشياب فيه قوة علي  
 الستر ونحو ذلك من الأسباب العادية وينسبون التأثير

يد



الي قوة حادثة اي هذه الاشياء وينسبون خالق الاصل والرفع  
فذلك الزعم محال ايضا لا يتصور في العقل وجود **لان** اي الشان  
**يصير حينئذ** اي حين اذ انسب التأثير الي تلك القوة التي جعلها  
الله تعالى في تلك الشيء **مولانا عز وجل** حقا لذلك وغيره **مفتقر**  
اجتاج في ايجاد بعض الافعال وهي الاثار الصادرة عن تلك القوة  
المجمولة في تلك الاشياء **الي واسطة** وهي تلك القوة فاذا اراد الله  
تعالى خلق القطع على هذا الزعم الفاسد محرك يد القاطع حتى تخلق تلك  
القوة المجمولة في السكين كذلك القطع مثالا فيكون الله تعالى خلق  
القطع بواسطة القوة المؤثرة في السكين **وذلك** اي اقتدار الله  
تعالى في ايجاده بعض الافعال الي واسطة كما ذكرنا باطل لما عرفت  
**قبل** فيما تقدم من وجوب استغنايه اي الله تعالى عن كل ما سواه  
علي العموم **فقد بان** اي ظهر واتضح لك **تضمن قول الله لا اله الا الله**  
الثلاثة يجب اي فرضا عينيا **على المكلف** وهو العاقل البالغ كما تقدم  
معرفتها في حق **مولانا عز وجل** وهي تلك الاقسام الثلاثة الاولى  
منها ما يجب وجوبا عقليا **في حقه** اي الله تعالى وذكرها من ذلك  
فيما تضمنته كلمة الشهادة ثمانية صفات ثم خمس صفات ولم  
يذكر السبعة الغنوية بقية العشرين لانها الازمة للسبع المعاني  
فهي مندجة فيها **والثاني ما يستعمل** في حقه تعالى وذلك من قوله  
فيما سبق والتنزيه عن النقائص **والثالث ما يجوز في حقه**  
تعالى وقد علم ذلك من قوله لا يجب عليه تعالى فعل شيء من المكاه  
كما ذكر **واما قولنا** معشر المسلمين بالسنتنا وبقولنا **محمد رسول**  
**الله** بعد كلمة الشهادة المذكورة **فيدخل فيه** اي في هذا القول  
**الايمان** اي التصديق القلبي والافعال اللسانية **اي يباقي**  
من السور وهو بقية الشيء **الانبياء** وهم المرسلون واعلم منهم  
كما تقدم **وجميع الملائكة** جمع ملك بالفتح وهم ارواح منفوسة

في اجسام نورية مجردة عن الصور قابلة للظهور في اي صورة  
شأن وهم ثلاثة اقسام مجردون ومسحرون ومدبرون وليس  
هذا موضع استغناء اقسامهم وبيان انواعهم ويكفي الايمان بهم لجا  
عليهم اي علي الانبياء والملائكة **الصلوة** من الله تعالى **والسلام** منه  
تعالى ايضا **وذلك** لان الايمان بجميع الكتب جمع كتاب يعني مكتوب **السماء** اي  
المنسوبة الي السماء والمراد المنزلة علي الانبياء عليهم السلام بواسطة  
الروح الامين احتراز عن الكتب الارضية وهي كتب الافكار البشرية  
والخطرات النفسانية فهي كتب غير محفوظة من الوسواس  
الرديّة والكتب السماوية كثيرة منها الكتب الاربعة كتاب موسى  
عليه الصلوة والسلام وهو التورات وكتاب داود عليه الصلوة  
والسلام وهو الزبور وكتاب عيسى عليه الصلوة والسلام وهو انجيل  
وكتاب محمد صل الله تعالى عليه وسلم وهو القرآن العظيم ومن ذلك  
الصحائف المنزلة علي ابراهيم عليه الصلوة والسلام وعلي ادم وشيث  
ونوح وادريس عليهم الصلوة والسلام وكل ذلك كالام لله تعالى  
غير مركب ولا متجزئ وليس بحرف ولا صوت وذلك لان الايمان بوجود  
**اليوم الاخر** وانه يظهر للجميع فيرونه كاراته الاشياء عليهم الصلوة  
والسلام وتحققته به الاوليا رضي الله عنهم وهو يوم اول مرتبة  
من مراتب الموت وهو وصف يقوم بالحيوان يضاد وصف الحياة  
وفيه يخرج الروح من ضيق عالم الاجسام ثم من بيت القبر وهو  
التحاق بعالم الملائكة السما ان كان من اهل السعادة او ملكوت  
الارض ان كان من اهل الشقاوة قال تعالى وكذلك نري ابراهيم  
ملكوت السماء والارض وليكون من اللوثنين ثم في هذه المرتبة  
يسأل الميت ملكا يسمى الاول منك والاخر نكير فيقولان له من  
ربك ونبيك وما دينك فيجيبهما المؤمن فيجيبونها وينبئ الكافر  
عن الجواب فيعذ بان الله العذاب الشديد الدائم ثم مرتبة البعث وهو



انتقال من عالم الملكوت الى اول عالم من عوالم الجبروت وفيه يظهر  
 زلزلة الاكوان وتسير الجبال وتكوين الشمس الى غير ذلك من احوال  
 يوم القيامة وقبل ذلك تظهر في الارض علامات واشراط كاختلال  
 نظام العالم الفلكي بطلوع الشمس من الغرب واختلال نظام علم  
 الارض بخروج الدابة وظهور الدجال وياجوج وماجوج ثم ختام  
 ذلك ينفتح اسرافيل عليه السلام ثم مرتبت الكثر وهو ثاني مرتبة  
 من عالم الجبروت وفيه تطوي السموات وتبدل الارض غير  
 الارض وتضطرب صحف الاعمال وتبتدي الشافعين في فصل  
 القضا وغيره وفيه نظرحجهم وينتصب السراط وتوضع الموازين  
 ثم مرتبة القرار اما في الجنة او في النار فيدخل كل فريق الى وطنه  
 ويتحقق كل فرع باصل وهم مضطربون غاية الاطراب وفيه  
 ينادي اهل الجنة اهل النار وبالعكس ويقع العتاب من كافرين  
 فيخرج من النار من يخرج من العصاة ثم ياتي يوم الخلود فيلتحق  
 كل فريق بعالم الجبروت الكل والغيب المطلق ولا يبقى الا النعيم  
 والعذاب الا ليم علي لا بد من غير زوال والله اعلم بحقايق كنهه  
 وبالكلمة فتفصيل اليوم الاخر مما لا يسعه كتاب وانما اريد بها هذا  
 القدر بيان التسميات حتى لا تخلو عنها هذه المقدمة بل تكون  
 لها متضمنة والله الموفق **لانه** اي محمدينا عليه الصلاة  
 والسلام اليانرسالا من عند الله تعالى بتصديق جميع ذلك  
 اي مصاحبا للتصديق ذلك بمعنى مصدقابه او امرامته  
 بتصديق جميع ذلك **ويؤخذ منه** اي من قولنا محمد رسول الله  
 وجوب صدق الرسل **والاثبات** جميعهم عليهم الصلاة والسلام  
 وكذلك تؤخذ منه **استحالة الكذب عليهم** اي الرسل والانبيا  
 عليهم عليهم الصلاة والسلام **ولا** اي وان لم يجب لهم الصدق  
 ويستحيل في حقهم الكذب لم يكون رسالا من الله تعالى **امناء**

علي اسرار وحي الله تعالى جمع امين **مولانا** وهو الله تعالى العالم بالخفا  
 من احوال العوالم كلها فيعلم الباطن والظاهر من غير تفاوت  
 فلو كان فيهم ادنى خيانة لوجي الله تعالى او لغيره لعلم الله تعالى ذلك  
 منهم فلو يؤمنهم علي شي من ذلك **ويؤخذ منه ايضا استحالة فعل**  
**المنهيات** اي الكبار والصغائر **كلها** اي عبادها وسرورها قبل النبوة  
 وبعدها عليهم الصلاة والسلام **لانهم** اي الانبيا عليهم الصلاة  
 والسلام **امرسلوا** من الله تعالى **ليعلموا الخلق** ما هو الصواب  
 والحق عند الله تعالى باقوالهم الصحيحة الفصيحة على حسب السنة  
 امهم **بافعالهم** القويمة المستقيمة على حسب رضا الله تعالى **وسكوتهم**  
 الموافق لاحكام الله تعالى من غير مداهنة للخلق ولا ممانعة فيلزم  
 من ذلك **ان لا يكون في جميعها** اي جميع ما ذكر من الاقوال والافعال  
 والسكوت لتسبب العصمة لهم عليهم الصلاة والسلام **ادنى مخالفة**  
**لانهم مولانا عز وجل** الذي امر به جميع المكلفين لان الله تعالى هو الذي  
 اختارهم من بين امثالهم من البشر **علي جميع الخلق** **للمرسالة** اي لتبليغها  
 منه تعالى الي اممهم وهو الذي **امهم** دون غيرهم من البشر **علي**  
**سروجه** الذي لا يطاع عليه الا اهل الصفوة والاختيار **ويؤخذ**  
**منه** اي من قولنا محمد رسول الله ايضا **جواز الاعتراض** جمع عرض  
 البشرية اي المنسوبة الي البشر وتقدم بيانها عليهم اي علي الدنيا  
 الصلاة والسلام **اذا** اي لان ذلك اي الاعتراض البشرية  
 لا يقدر شي منها في رسالتهم وفي علومهم **عند الله تعالى**  
 الذي فضلهم علي جميع الخلق **بل ذلك** المذكور ما يزيد فيها اي  
 في حقهم عند الله تعالى لانهم يقدر سوا فيهم ويعانقوا فيهم ويكابدون  
 فتكثر جواهرهم بسبب ذلك ويعلمون ما زلزمهم فقد اتضح اي ظهر  
 وبيان ذلك ايها المكلف **تضمن كلمة الشهادة** التي هي لا اله الا الله  
 محمد رسول الله **مع قلة حروفها** اي حروف الشهادة بجميع ما يجب

نبا



أي يقتضى فرضاً علينا **علي الكلف** أي العاقل البالغ معرفته من  
**عقائد الإيمان في حقه تعالى** وذلك جميع الصفات الواجبات  
 والمستحيلات والجائزات كما تقدم شرحه وبيانه **واعلم** أي كلمة  
 الشهادة **لاختصارها** أي قلة حروفها وكثرة معانيها **مع اشتغالها**  
**علي ما ذكرناه** فالواجبات في حق الله تعالى والمستحيل والجائز **جعلها**  
**الشرع** الإلهي وهو القانون الوضعي الواصل بيننا على السنة الوسايط  
 بالتواتر **ترجمة** أي موصلة جميع ذلك المذكور إلى الغير **علي القلب**  
 أي في قلب السامع **من الإسلام** وهو لا قياد لله تعالى ولجميع  
 أوامر ونواهيه ظاهرة وباطنة ويسمى ذلك إيماناً أيضاً حيث  
 التصديق به فالأفرق بينهما اللغة **ولم يقبل** أي لم يقبل الله تعالى  
**من أحد** من المكلفين **الإيمان** ولم يقبل الإسلام كما قال من قبل أشا  
 إلى الترادف **لأنهم** أي بكلمة والمراد بذلك قبول معانيها  
 بالقلب ولا دُعان لها ادورت عليه لا قوالها باللسان لأنه  
 ليس شرطاً مجعاً عليه لأن الإيمان قد يكون بغيرها من الكلمات  
 على نفى الشبهة عن الله تعالى ولو بغير العربية وقد يكون الفعل  
 أيضاً كما قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى في كافر صل مع الجماعة  
 مقتد بالاثام بأنه صار مسلماً بذلك حتى أنه يقتل لو أي البقا  
 على الإسلام بعد ذلك وربما يقال بأن القبول أمر زائد على  
 الصحة فيصح الإيمان بها ولكن لا يقبل عند الله تعالى إلا بكلمة  
 الشهادة خصوصية لها كما ورد في السنة أمرت أن أقابل  
 الناس إلى آخر الحديث وخبر من كان آخر كلامه لا اله إلا الله ونحو  
 ذلك **فعلي العاقل** أي يجب على العاقل وجوباً عرفياً ولم يقل من  
 المكلف ليشمل الصبي العاقل ويكون إشارة إلى ما قيل من المراد  
 بالكلف هو العاقل فقط كما ذكرنا فيما سبق **أن يكثر من ذكرها**  
 أي يكررها على اللسان أو على القلب أو عليهما معاً مصححاً لفظاً

علي القانون العربي **مستحضر** أي متذكراً ملاحظاً بقلبه **لما**  
**احتوت** تلك الكلمة الشريفة **عليه من عقائد الإيمان** المتقدم  
 ذكرها مفصلة أو بصريق الأجمال **حتى تمنع** أي يخاطب والمراد  
 بذلك الامتناع اج اجزاء لفظها من غير تكلف **مع معانيها**  
 الذي ذكرناه لها **بالجملة** راجع إلى اللفظ بحيث يصير لسانه  
 ينطق بها من غير قصد لذلك نوما ويقظه **وليه** راجع إلى  
 المعنى بحيث يصير معناها موسوماً في هم القلب والعروق  
 من كثرة الاستحضار كما أخبرني بعض مشايخي عند قرأتي عليه  
 هذا المحل بأنه رأى رجلاً من الصالحين كان يكثر من تلاوة  
 كلمة الشهادة ثم لما مات ووضع على السرير للغسل وجدوا  
 مكتوباً على صدره بالدم من داخل الجدار لا اله إلا الله محمد رسول  
 الله قال شيخنا المذكور فقبلت ذلك الموضع وبكى الناس  
 فقلت لهم هذا سر قول السنوسي رحمه الله تعالى حتى تمنع  
 بالجملة ودمه **كانه يني** ببصيره وبصيرته **لما** أي الكلمة  
 الشهادة **من الأسرار الإلهية والعجائب الملكية والملكوتية**  
**أن شاء الله تعالى** ما لا يدخل تحت **حضر** من العلوم والعارف  
 الخارجة عن طور العقل الحاصلة بالهام من الملك العالم  
**وبالله لا بغيره التوفيق** وهو خلق القدرة والإرادة علي  
 الطاعة في العبد **لأننا** يخلق التوفيق المذكور **غيره** نساؤه  
 أي نطلب منه **سبحانه وتعالى أن يجعلنا** معشر المؤمنين  
 الحاضرين في كل مجلس تتلى فيه هذه العقيدة **والمستبنا** من  
 المؤمنين الغائبين عنا في مجلس آخر **عند الموت** أي موت  
 كل واحد منا **ناطقين** بالستة **بكلمة الشهادة** مدعينين  
 لها مصدقين بها **عالمين** بمعناها لأن يجردها باللسان  
 أو بالقلب من غير معرفة معناها لا نتيجة له ولا ثمره كما قالوا



بلا ذكر الواردة عقيب الصلوات ونحوها ان الثواب الموعود  
 مشروط باستحضار معانيها ولا كانت حروفا مستحكمة  
 لا ارواح فيها فلا تنفع قائلها **وصللي الله علي سيدنا محمد**  
**النبي الامي الامين وعليه وصحبه اجمعين** امين وهذا  
 اخر ما رشح به انا لبي وامطرت به سحاب سما الالهام  
 علي ارض قلبي وسيره الله تعالى في خدمة هذه المقدمة  
 الشريفة والتبرك بعبارتها اللطيفة نفع الله تعالى بسعيها  
 هذا كل انسان وحتم لنا بخير ولا خوفنا المسلمين بالايمان  
 ونسأل الله تعالى ان لا يجعل ما كتبناه في هذه الصحيفة وغيرها  
 وبالا لدينا ولا حجة علينا ونفعنا بذلك في الدنيا والاخرة انه  
 علي ما يشاء قدير وبالاجابة جدير ولا حول ولا قوة الا بالله  
 العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولي ونعم النصير

وقد كان فراء هذه النسخة من كتابتها في ليلة

الجمعة بعد العشاء وهي الليلة الحادية

عشر من شهر ربيع الثاني سنة

سبعة وثلاثين ومائتين

والف ١٢٩٢

رب يسر ولا تعسر

اللهم بركة ما  
 محمد بن محمد  
 وصلي الله علي سيدنا محمد  
 وعليه وصحبه وسلم

